



PEDAGOGÍA
HISTORIA Y GEOGRAFÍA
UNIVERSIDAD DE LOS LAGOS

Avenida Fuchslocher 1305, Casilla 933, Fono/Fax
(56-64)333235, Osorno - Chile.
<http://histogeo.ulagos.cl>

**“*Ve Makom Ajron Ve Olam*” (En el último Lugar del
Mundo) Historia de la Iglesia Israelita en Osorno 1960-
2016 proyección de las agrupaciones Semi-Judías en el
territorio Osornino**

*Seminario para optar al título profesional del profesor en Enseñanza media
con mención en Historia y Geografía.*

Autor

Rodrigo Ernesto Villarroel Espinoza

Profesor Tutor

Marcelo Javier Neira Navarro

Osorno, enero, 2018

Índice

I INTRODUCCIÓN	6
Presentación de la investigación	6
1.1. Problema de investigación	6
1.2. Delimitación del Problema	9
1.3. Objetivos	10
1.3.1. Objetivo General	10
1.3.2. Objetivos Específicos	10
1.4. Aspectos Metodológicos	10
II DESARROLLO	12
Capitulo I. Aspectos teóricos de la investigación.....	12
2.1. Conceptos y Glosario de Términos	12
2.2. Discusión Bibliográfica	16
Capitulo II: Judaísmo en Chile. “Una mirada retrospectiva”	20
3.1. Primeras comunidades Judías en Chile	20
3.2. Sion y Temuco: Sionismo, Primer Congreso Sionista de Chile y el encuentro con los “Hijos de Sion”	25
Capitulo III: Historia de la Iglesia Israelita en Chile	27
4.1. Los Benei Sion: origen y luchas por la legitimación de una identidad “Israelita”	27
4.2. Federico Martínez: ¿un viejito muy prestigioso?, ¿un adventista centenario? o ¿el Pastor Israelita?	31
5.1. Introducción al capítulo y aclaración	35
5.2. Identidad por Alteridad: Lo Judío, lo <i>Cristiano</i>	35
5.3. Benei Sion: Las fronteras de la fe y los márgenes de la identidad	44
Capítulo V: La Iglesia Israelita en Osorno: “<i>Ve Makom Ajron Ve Olam</i>” (En el último Lugar del Mundo)	47
6.1. El Israelismo en Osorno: contextualización de la presencia Israelita en la ciudad	47
6.2. Caracterización de los grupos Israelitas de la ciudad de Osorno	48
6.2.1. Iglesia de Dios Israelita	48
6.2.2. Iglesia Israelita del Nuevo Pacto	51
6.2.3. Congregación Profética Religiosa Israelita de Osorno.....	54
6.3. Proyección del Israelismo en Osorno: condiciones para una proyección en el futuro	64

III CONCLUSIONES	67
IV BIBLIOGRAFÍA	69
Webgrafía.....	70
V ANEXOS	72
Entrevistas <i>In Extenso</i>	72
Fotografías.....	95

Dedicatoria

Agradezco profundamente a Dios, de quien nada se con seguridad excepto que creo en su influencia en la vida, en mi vida igualmente.

Agradezco a mi familia completa, quienes a su modo siempre han creído en mí y me han apoyado.

Agradezco a los docentes que creyeron en este proyecto y me dieron las herramientas académicas y pedagógicas para el desarrollo del mismo.

Agradezco de forma particular a Angélica mi madre de quien he aprendido el significado de la palabra “Esfuerzo”. A María Eugenia quien es también mi madre y cuya vida es ejemplo de coraje y superación. A Constanza “Koty” mi hermana, quien siempre ha acompañado mis pasos y me ha cuidado. Finalmente agradezco a Erick mi padre cuyo amor por el conocimiento y las artes me inspira a ser mejor cada día

A todos, muchas gracias.

Dedico con especial y fraternal amor este trabajo a todas las personas que en el mundo entero buscan encontrarse con el pasado; mítico, real, u onírico que los liga a la Tierra Santa de Israel. Vaya para ellos el esfuerzo de este trabajo, y que sea una ventana para la reconstrucción del universo.

Así ha dicho Jehová de los ejércitos: En aquellos días acontecerá que diez hombres de las naciones de toda lengua tomarán del manto a un judío, diciendo: Iremos con vosotros, porque hemos oído que Dios está con vosotros. Zacarías 8:23.

I INTRODUCCIÓN

Presentación de la investigación

1.1. Problema de investigación

Las manifestaciones de fe siempre han acompañado a la humanidad. Desde tiempos antiguos el ser humano ha observado su entorno y buscado dentro de él las respuestas a sus preguntas más profundas. En este sentido se puede indicar que durante los albores de la humanidad, la idea que primaría en el sentido “religioso” sería una suerte de “animismo” o “panteísmo” más basado en la experiencia vívida del sujeto que en su cognición filosófica. De acuerdo a lo que señala Evan,

En el hombre primitivo no son las ideas las que hacen surgir la acción, sino la acción la que hace surgir las ideas: la religión salvaje no es tanto algo que se elabora mentalmente como algo que se danza. Lo significativo de la religión primitiva es su lado motor no su lado reflexivo (Evan Evans-Pritchard, 1965: 105).

Posteriormente estas mismas ideas irían conformando mitos creativos y explicaciones más profundas a los mismos hechos y acontecimientos que el primitivo panteísmo no había tomado en cuenta. De estas explicaciones e interpretaciones surgirían las primeras religiones politeístas, aportando al plano religioso un sustento más imaginativo y simbólico entrando, de plano, al desarrollo de ideas filosóficas entorno a los hechos naturales y dando nombres a las fuerzas del antiguo animismo. Esos “nombres” tomarían cuerpos y figura y se irían transformando paulatinamente en los “dioses” de algunas culturas posteriores, cada cual asignado a diferentes planos y con un carácter específico relacionado con su poder. Así por ejemplo se vería que Zeus de la religión olímpica, no solo tomaría el lugar de un rey o padre, sino además de un temperamental dios, que ante su ira o descontento azota la tierra con sus tempestuosos rayos, y de esta manera el pueblo griego daba explicación al fenómeno de las tormentas. Eso por dar un ejemplo del paso de las primitivas religiones panteístas o animistas a las más desarrolladas religiones politeístas.

Pero la humanidad daría un gran salto (o al menos así se registra más ampliamente en la historia de occidente), cuando un pequeño grupo de nómades semitas del Levante Mediterráneo, descendientes de un Personaje llamado primeramente Abram y posteriormente

Abraham¹, comienzan a ofrecer culto a un dios único. Este grupo será conocido como Israelitas o *Benei Israel* (Hijos de Israel), ya que según el relato bíblico el ancestro más directo de este pueblo es llamado por Dios, *Israel*, nombre que también recibe con posterioridad, siendo su primer nombre Jacob².

Los Israelitas constituirán para la historia de occidente el primer vínculo directo con el Monoteísmo, aunque tal afirmación se podría discutir, dado que el culto de los Israelitas tenía más semejanzas con el henoteísmo que con el monoteísmo. Pero esa discusión no es relevante para esta investigación. Lo verdaderamente relevante es que los israelitas erigirán a *Yahvé* como el dios emblemático del monoteísmo de las tres grandes religiones Abrahámicas (Judaísmo, Cristianismo e Islam)³. Desde este grupo humano surge con el paso de los años un gran número de descendientes que constituirán el grueso del pueblo Judío. Y desde aquí surgen las bases ideológicas que constituirían el fundamento para el desarrollo de la religión llamada Judaísmo.

De este modo, el Judaísmo como tal, se diferencia de las antiguas prácticas de los *Benei Israel* sobre todo por la adopción de mandamientos otorgados en el libro principal de la religión judía, conocido como Torah⁴. También constituye un criterio de distinción la interpretación exegética muy posterior agrupada desde el siglo II por Yehuda ha Nasí, conocida como Mishna que deriva en la Guemará y posteriormente en el Talmud que, tal

¹ Libro bíblico de Génesis capítulo diecisiete verso cinco (Génesis 17:5) *Y no serás llamado más Abram (Padre Enaltecido); Sino que tu nombre será Abraham (Padre de Multitud); Porque Yo te haré padre de multitud de naciones (La nueva Biblia de los Hispanos. Editorial Vida, México D.F, 2010, p 28).*

² Libro bíblico de Génesis capítulo treintaicinco verso diez (Génesis 35:10). *Y Dios le dijo: "Tu nombre es Jacob; No te llamarás más Jacob, Sino que tu nombre será Israe.". Y le puso el nombre de Israel. (La nueva Biblia de los Hispanos, Editorial Vida, México D.F, 2010, p 50).*

³ YHWH יהוה, es el nombre personal de Dios según el judaísmo el cual no debe ser nombrada nunca y en su remplazo es posible utilizar las palabras "Adonay", "HaShem", o Elohim, La voz JEHOVA deriva de la lectura fusionada del tetragramatón YHWH más las vocales de la palabra Adonay lo que se creó por parte de algunos sabios judíos con la finalidad de mostrar que estaba prohibido leer tal nombre, pero que los cristianos medievales leyeron literalmente como YAHOVAH, lo que finalmente derivó en Jehová que es utilizado por parte de los protestantes en la actualidad.

⁴ Torá (תורה) se refiere al compendio de libros religiosos atribuidos a Moisés (Moshe rabenu para el mundo religioso Judío) compuesto de cinco tomos que en orden del primero al último son Génesis (Bereshit), Éxodo (Shemot), Levítico (Vayikra), Números (Bamidbar) Y Deuteronomio (Devarim), la Torá es el compendio más importante en el mundo judío religioso, aunque no es el cuerpo completo de literatura sagrada en el judaísmo.

como declara el rabino David Goldstein, es *el verdadero manantial de la Halajá* (Goldstein,1973: 12)⁵.

Durante el siglo I y II D.C se desarrolla en Israel, en aquel entonces Provincia de Judea bajo ocupación del imperio romano, una secta del judaísmo cuyo énfasis estaba en la figura de un joven líder llamado Jesús, cuyo nombre hebreo probablemente se pronunciaría *Yeshua* como el vocablo que significa en esta lengua “Salvación”. Al menos eso parece indicar el relato del evangelio⁶.

Jesús fue crucificado públicamente durante el reinado de Tiberius por orden del prefecto Poncio Pilato, bajo la acusación de sedición contra el cesar⁷. Los posteriores seguidores de Jesús constituirían el germen de la primera Cristiandad, alejándose paulatinamente de sus bases judías para diferenciarse totalmente del judaísmo durante los inicios del siglo II, al realizarse los primeros Concilios cristianos.

El más emblemático de estos Concilios fue precisamente el primero de ellos llamado “Concilio de Nicea”. En este encuentro, se definirían las ideas centrales que conforman las doctrinas del Cristianismo, ya no como secta del judaísmo sino como una fe aparte con sus propias directrices. Dicho Concilio se llevó a cabo en la Ciudad de Nicea (Actual Iznik en Turquía), durante los días 20 de mayo al 19 de junio del año 325 y en él se confirmaron aspectos del credo que venían practicándose desde hacía tiempo (Fayard, 1995, pp. 234–235 y 678).

Mucho tiempo ha transcurrido desde la creación, tanto del Judaísmo como del Cristianismo y por supuesto de su cisma que permitió constituir dos formas de monoteísmo diferentes, ciertamente muy influyentes en la cultura occidental. A tal punto que a esta última, se la ha rotulado como “Judeo-Cristiana”.

⁵ Halajá se define como la interpretación práctica de la vida judía y es el marco regulatorio detallado de la vida judía durante todas las generaciones. En simples palabras es la Halajá quien define finalmente que es o no lo “Judío”.

⁶ Libro del Nuevo testamento Mateo capítulo uno verso veintiuno (Mateo 1:21) *"Y dará a luz un Hijo, y Le pondrás por nombre Jesús, porque El salvará a Su pueblo de sus pecados"* (Editorial, ciudad, pág. XXX.)

⁷ Mateo 27: 11-26.

Y lo que sorprende es que pareciera muy lejano, casi imposible, hablar en la actualidad de un grupo humano que practique esa forma de cristianismo primitivo, que se unía y también “camuflaba” en la vida judía del siglo I de la “era común”. Y, aunque pueda sorprender, de hecho en la ciudad de Osorno, Región de los Lagos en Chile, aún existen agrupaciones religiosas que levantan los estandartes del Judaísmo y el Cristianismo mezclado entre las costumbres más criollas de la zona. Grosso modo, dicen ser herederos de los judíos expatriados españoles que salieron de la península Ibérica en el infame año de 1492, perseguidos por el “Edicto de Granada”⁸.

Hipotéticamente, entonces, aunque las costumbres de estos grupos osorninos son inciertas, ellas mismas parecen indicar un origen más sincrético, motivados quizá por un espíritu literalista, al intentar retroceder al periodo de la Primitiva iglesia de Jerusalem y amalgamar su espíritu Judío a su mente cristiana.

Son los llamados “Israelitas”, unos grupos locales cuyo origen nebuloso es coherente también con la escasa literatura disponible. En cualquier caso, el presente trabajo, intentará resolver aspectos relacionados a su origen, aspectos centrales de su fe y el proceso y evolución en la zona de Osorno.

1.2. Delimitación del Problema

La presente investigación se centra en un grupo religioso sincrético llamado “Congregación Profética Religiosa Israelita”, escindido de la llamada Iglesia Israelita del nuevo pacto (Osorno), ambas ubicadas en el sector de Rahue Alto, Comuna de Osorno., El trabajo indaga la historia del origen de las agrupaciones “israelitas” en la ciudad de Osorno, tomando como referente el año 1960, pues esta fecha es señalada en reiteradas ocasiones por antiguos miembros de la congregación como fecha de llegada de los primeros “misioneros Israelitas” y de la fundación de las primeras “Iglesias” o lugares donde se reunirían los adherentes de estos grupos para la celebración de sus cultos semanales.

⁸ Disponible en Portal Cervantes Virtual, Url. http://www.cervantesvirtual.com/portales/isabel_i_la_catolica/imagenes_documentos/imagen/imagenes_documentos_04-edicto_de_granada_de_1492_expulsion_de_los_judios_reinos_de_castilla_y_aragon/, 18 de enero de 2018.

Aunque se mencionan en el trabajo muchos lugares que servirán como nexo dentro de la reconstrucción histórica del grupo israelita, el espacio de la investigación en sí misma es la ciudad de Osorno y sus agrupaciones religiosas.

El proceso de investigación está enfocado en describir la llegada del “Israelismo” a Osorno y su acogida en la ciudad, también el posterior desarrollo de las agrupaciones religiosas que se identifican con tal doctrina y su funcionamiento interno, lo que incluye una descripción de su culto y principales enseñanzas.

1.3. Objetivos

1.3.1. Objetivo General

Describir los orígenes de la Iglesia Israelita en la ciudad de Osorno y conocer los aspectos centrales de su historia hasta nuestros días.

1.3.2. Objetivos Específicos

- Describir el origen de los Benei Sion (primer grupo Israelita en Chile) y su relación con el Israelismo osornino.
- Caracterizar el Israelismo osornino y sus grupos con sus costumbres e ideas.
- Determinar la proyección en el tiempo del Israelismo en Osorno.

1.4. Aspectos Metodológicos

El proceso de investigación de la comunidad está integrado de dos metodologías. La primera es la revisión del escaso material escrito con el que se cuenta, que se reduce a tres informes, el primero y más importante, la tesis rabínica de Roberto Feldmann, rabino chileno que cursó sus estudios en el Hebrew Union College-Jewish Institute of Religion, campus Jerusalem y que trata de manera sencilla de echar un vistazo a grupos Pseudo Judíos en el sur de Chile, centrándose mucho más en potenciales conversos⁹. El segundo y tercer Documento corresponde a estudios realizados por el Licenciado Daniel Bargman, académico

⁹ El Instituto de Religión del Hebrew College es sin duda alguna el más antiguo seminario rabínico de los Estados Unidos, y también el primero y más importante del movimiento “Judaísmo reformista” con presencia en Israel. Fundación Jim Joseph, la Fundación Judía de Cincinnati, la Fundación Familia Dorada, y el Centro Irma L. y Abram S. Croll para el Aprendizaje y la Cultura Judíos. (05 de Enero de 2018). Hebrew Union College - Instituto Judío de Religión. Obtenido de Hebrew Union College - Instituto Judío de Religión: <http://huc.edu/>

de la Universidad de Jerusalem, quien trata de reconstruir la historia de los inicios de la Iglesia Israelita y su lucha por la legitimación dentro del mundo judío argentino.

La segunda metodología aplicada es la entrevista libre con un estilo de preguntas abiertas, guiadas por el entrevistador a temas concretos pero siempre dejando espacio para la aportación personal del entrevistado, dado que las personas que acceden a ser entrevistadas son de edad avanzada y por tanto los detalles de sus aportes son en ocasiones muy difusos en cuanto a temas generales, pero se hacen más vívidos respecto a temas puntuales de su propia experiencia, por lo que se puede decir que esta segunda metodología cae dentro de la “Historia Oral”.

La presente investigación, también incorpora la experiencia personal del investigador, dada su participación dentro de una de las agrupaciones religiosas Israelitas.

Esta participación del autor, se extiende a través de un periodo de cuatro años, entre el (2012-2015, en donde se pudo presenciar de forma directa el modo de vida de la comunidad y sus costumbres, culto, ceremonias de iniciación, celebración de sus festividades religiosas y enseñanza de su filosofía. Se podría señalar, entonces, que en esta parte, la metodología adquiere un sesgo de Observación-Participación o se emparenta al método Etnográfico, dado que se aleja de la “fría y objetiva” mirada que ofrece el análisis de los datos entregados por las fuentes escritas y por la entrevista o fuentes orales comunes. En este caso el investigador participó durante estos cuatro años en un grupo religioso Israelita de forma continua y activa, acompañando periódicamente al grupo en la realización de sus ritos, conociendo la orgánica del funcionamiento interno, siendo parte de la planificación y ejecución de proyectos internos y creando lazos de amistad y compañerismo con los participantes de dicha agrupación. Toda esta experiencia de primera fuente es considerada dentro de la investigación, ya que aporta de forma concreta la experiencia práctica que no podría ser hallada ni en entrevistas ni en el material escrito.

Además, especialmente en los últimos capítulos, el trabajo igualmente considera toma las opiniones de personas pertenecientes a dichos grupos, incluido también agrupaciones libres que se autodefinen como “Israelitas” o “Judías”, aunque conservan elementos marcadamente cristianos.

El presente informe se estructura siguiendo la secuencia de los objetivos específicos, pero, dada la complejidad del tema tratado, se ha querido agregar el marco teórico y conceptual como un primer capítulo. Le siguen, el segundo capítulo referido a una reconstrucción retrospectiva del judaísmo en Chile; mientras que el tercero de ellos, aborda una profundización de la historia de los Benei Sion y su articulación en el sur de Chile; mientras que el cuarto capítulo intenta abordar el problema de las “periferias” religiosas y físicas del israelismo en su marco filosófico teológico. El capítulo quinto es una profundización sobre la historia de la Iglesia Israelita a nivel local.

II DESARROLLO

Capitulo I. Aspectos teóricos de la investigación

2.1. Conceptos y Glosario de Términos

En el presente trabajo se considerara el concepto Judaísmo como las “Doctrinas religiosas y tradiciones del pueblo de Israel en constante revisión y modificación, teniendo siempre como base de sus interpretaciones al texto conocido como Tanaj siendo su principal parte la Torá. “Para el judío la Torá es el corazón mismo, no solo de la Biblia sino del Judaísmo” (Goldstein, 1982.:7), Incluyendo la llamada Torah Oral y su posterior compilación en el Talmud y la aplicación de la Halajá¹⁰.

Por su parte, el Israelismo en general puede significar diferentes cosas, siendo la más conocida una doctrina de pensamiento nacido entre algunos protestantes Británicos de las iglesias presbiterianas. No obstante, para la investigación en curso el término Israelismo e Israelita denotaran adhesión a las doctrinas propias de un grupo religioso nacido de la Patagonia Chileno-Argentina que sincretiza aspectos propios del judaísmo y del cristianismo, dado que tal como define Bargman, “En cierto sentido, la Iglesia Israelita constituye una esclusa para la incorporación de gentiles al judaísmo” (Bargman, 1994: 97-110, 108).

Una definición que podría causar problemas si no fuera especificada, es la del término Cristiano y/o Cristianismo, ya que si bien existen diversidad de sectas cristianas en el mundo algunas inclusive contradictorias entre sí, para el presente Seminario, el término “Cristianismo Clásico” definirá obligadamente a las Doctrinas que consideren a Jesús de Nazaret como Hijo de Dios y que crean en las doctrinas Trinitarias o sea creyentes de la

¹⁰ הַרְוֹת לַעֲבֹשׁ הַפּ: *Torah Shebaal Peh* (Lit) Ley de la Boca, o Ley Oral es el conjunto de normas del judaísmo que no se encuentran compilada en la Biblia Hebrea, esto es a saber lo conocido por el mundo cristiano como “Antiguo Testamento”.

santísima trinidad de Dios como manifestación divina, para tener una suerte de definición de cristianismo más ortodoxo y lapidario que lo diferencia del Israelismo.

Mientras que el término “Cristianismo o Cristiano” se asignará a cualquier forma de credo que asocie a Jesús con una figura mesiánica. Esto podría ser problemático dado que el Israelismo ya de por sí asume a Jesús (en ocasiones llamado *Yeshua*) como Mesías.

Entonces, para resolver este dilema en la investigación, se asumirá que aunque el Israelismo presenta una forma de “Cristianismo”, tal como fue definido anteriormente, sus contribuciones propias tomadas del Judaísmo, lo convierten en un “Camino Intermedio” tal como lo define Piczenik:

Los Bnei Sion es una pequeña comunidad étnico religiosa que durante siglos intentó una sinergia entre el judaísmo y el cristianismo. Este grupo se desarrolló en Chile y en el sur del territorio argentino y sus integrantes respetan el Shabat, la festividad de Pesaj y el Yom Kipur. Durante el primer congreso sudamericano sionista en el año 1919 adhirieron al mismo mediante una misiva suscripta por setenta familias. Se auto consideran el pueblo de Dios, utilizan la simbología judía en sus rituales y se los denomina sabáticos y cabañistas por el mantenimiento de dichas tradiciones. Su accionar posibilita un real acercamiento religioso entre cristianos y judíos y decenas de ellos aspiran a un futuro en tierra santa (Piczenik, 2009: 11).

Al respecto, Bargman agrega,

Arribados desde el país trasandino a principios de la década de 1950 en el contexto del gran movimiento migratorio interno y limítrofe que tuvo lugar en aquellos años, estos criollos chileno filojudíos han hallado inserción en barriadas suburbanas de clase trabajadora. De modo inverso a grupos tales como los «judíos mesiánicos», que constituyen de hecho una vía para la conversión de judíos al cristianismo, la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto ha operado en la práctica como un factor de acercamiento de no judíos al pueblo de Israel (Bargman D. F., 1994: 97-11, 99).

Por su parte, el término *Bnei Sion* significa en hebreo literalmente Hijos de Sion. En la investigación aquí desarrollada, tal término es utilizado para referirse a un grupo chileno-argentino que se define como el primer grupo practicante del Israelismo y ascendientes directos de las posteriores Iglesias Israelitas. Tal rótulo lo adquieren al adherir a la Federación Sionista de Chile, donde adoptaron la denominación hebrea de Benei Sion (Los Hijos de Sion). Se proclaman «israelitas», basándose en las palabras de Isaías. De acuerdo a Bargman,

”Y se apellidarán con el nombre de Israel”¹¹» (Bargman, 1994: 97-11,110). Según el mismo Bargman,

Los Benei Sión (Hijos de Sión) constituyen una unidad etno-religiosa congregada en la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto. Cuentan con cinco comunidades en la zona sur del Gran Buenos Aires (sumando 1.500 miembros), y un total de 25 congregaciones en todo el país, principalmente en las provincias de Neuquén, Rio Negro, La Pampa y Buenos Aires. Este grupo reúne unos 3.000 miembros en la Argentina, y unos 6.000 en Chile, su país de origen (Bargman 1994: 97-111, 99).

Por su parte, el término “Iglesia Israelita” utilizado en la investigación solo se refiere a las agrupaciones religiosas que practican la doctrina sincrética antes definida como Israelismo, pero se utilizará para todo caso contrario cuando la palabra “Israelita” se refiera a los antiguos habitantes del levante mediterráneo descendientes del pueblo hebreo y pertenecientes a la sociedad tribal de los hijos de Jacob.

El judaísmo es una verdadera cultura. Incluye, además, una serie de fiestas. Estas festividades religiosas son aquellas marcadas por la Biblia hebrea¹². Son celebradas por la Iglesia Israelita de forma Obligatoria.

En torno al concepto Pesaj/Pascua se puede señalar que corresponde a la primera fiesta celebrada por la Iglesia Israelita durante el mes hebreo de Nisan/Aviv correspondiente a Marzo/Abril del calendario común. En dicha festividad se conmemora la salida del pueblo de Israel de la esclavitud de Egipto¹³. A esto además se suma la interpretación propia de la Iglesias Israelita de conmemorar la pasión muerte y resurrección de Jesús.

En el caso de la fiesta de Shavuot/Pentecostés esta fiesta solemne es celebrada por los israelitas cincuenta días después de la festividad de Pesaj/Pascua durante el mes de Sivan correspondiente a Mayo/Junio del calendario común¹⁴. Esta fiesta conmemora eventos agrícolas y el ofrecimiento de los primeros frutos en la tradición bíblica. Y según la tradición judía, también es el mes en que el pueblo de Israel recibe las dos tablas de la Ley que

¹¹ Isaías 44:5B.

¹² Levítico 23: 1-44.

¹³ Levítico 23:4-8.

¹⁴ Levítico 23:9-22.

contienen los Diez mandamientos de la Ley Mosaica¹⁵. La iglesia Israelita celebra esta festividad de una forma amalgamada al relato del Nuevo Testamento, donde los discípulos de Jesús reciben el “Espíritu Santo”, justamente durante la celebración de Pentecostés¹⁶.

Otra importante celebración religiosa para el israelismo, es Yom Teruah o Día de las Trompetas (para el judaísmo Rosh ha Shana) ¹⁷. Esta fiesta corresponde a una de las celebraciones en que el Israelismo presenta diferencias con el Judaísmo, respecto a que este último considera esta fecha el inicio de año según el calendario creativo (mes en el cual fue creada la tierra)¹⁸; mientras que la Iglesia Israelita considera que esta festividad solamente antecede al “Gran Ayuno” y no marcaría el principio del año, sino que tal fecha sería originalmente el 1 de Abib basándose en la lectura literal de la biblia: “Y el Señor habló a Moisés y a Aarón en la tierra de Egipto, diciendo: Este mes será para vosotros el principio de los meses; será el primer mes del año para vosotros”¹⁹. Esta fiesta se celebra en el séptimo mes del calendario bíblico llamado Tishrei y coincide con los meses gregorianos de septiembre-octubre.

Uno de los eventos más importantes para el Israelismo es la fecha de Yom Kipur o “Gran Ayuno”, celebrada por la Iglesia israelita el día 10 de Tishrei, tal como lo encomienda el mandato bíblico²⁰. Esta es una de las fiestas más importantes dentro del Israelismo, dado que en la lectura particular del grupo, la fiesta en sí representa mucho más que el mandato literal de ayunar, sino que se considera que dicha festividad fungió como anuncio del papel redentor de la muerte de Jesús y, por tanto, el culto que acompaña la celebración muestra mezclas de ritos propios del judaísmo y adiciones de interpretación claramente cristiana y literalista. De forma general, la festividad trata de un Ayuno total y seco de entre

¹⁵ La Ley Mosaica es...

¹⁶ Hechos 2:1-4 .

¹⁷ Levítico 23:23-25.

¹⁸ Talmud Rosh Hashaná: El Tratado de Rosh Hashaná, literalmente, Año Nuevo, pertenece al Orden Talmúdico de Moed. Consta de cuatro capítulos, treinta y cinco hojas y, de un modo muy general, cabe afirmar que comprende cuatro ternas principales: Los cuatro principios de año del calendario hebreo y los cuatro periodos en los cuales el mundo es juzgado, la santificación del novilunio o primer día del mes lunar, las leyes del soplido del cuerno o Shofar en la festividad de Rosh Hashaná, y las leyes de las bendiciones que se pronuncian durante el rezo de Musaf durante la festividad de Rosh Hashaná.

¹⁹ Éxodo 12:1-2

²⁰ Levítico 23: 27-32.

24 y 27 horas en que participan todos los miembros bautizados, acompañado por tres servicios religiosos.

Finalmente, la más importante de las celebraciones de la Iglesia israelita corresponde a Sucot o Tabernáculos. También llamada Fiesta de las cabañas, para el Israelismo, esta celebración constituye sino una de la más importante, una de las más “Altas Fiestas”. Durante ocho días todas las familias de la Iglesia Israelita abandonan su vida diaria y común para habitar una suerte de “Campamento” al estilo de los hebreos en el desierto levantando “Cabañas”, en hebreo Sucot, y de ahí también el nombre por el que son conocidos como “Cabañistas”²¹. De acuerdo a Bargman, “En Chile eran conocidos como «sabatarios» por guardar el reposo sabático, y también como «cabañistas», por las moradas transitorias que habitan durante los ocho días de la Fiesta de las Cabañas” (Bargman 1994., p 8)²². Dentro de la Iglesia Israelita la importancia de Sucot es fundamental para el desarrollo e identidad del grupo, por tanto, su participación es amplia, más inclusive que en otras fiestas.

2.2. Discusión Bibliográfica

La historia de la Iglesia Israelita en general tiene pocos autores que hayan investigado o escrito sobre la misma. Pero existen algunos pocos trabajos que pueden decir algo sobre este tema. Tal como señala el rabino Roberto Feldmann en referencia al sitio de vida Judía Anajnu en una entrevista,

(...) Mi tesis rabínica se encuentra en la Klau Library del Seminary Rabínico Hebrew Union College – Jewish Institute of Religion de Cincinnati, EE.UU., y trata sobre los “Cabañistas”, o la “Iglesia Israelita”. Este es un grupo pseudo-judío que data de 1894 y emerge en medio de la Araucanía. Sus orígenes son nebulosos, y poco pudo ser comprobado definitivamente. Pero pude llevar a cabo la más extensa, seria y académica investigación sobre ella y sobre sus orígenes, con trabajo antropológico en terreno, con ayuda de muchas personas, y registro gráfico. Implicó adentrarse más allá del fascinante trabajo del Dr. Günther Böhm Z.L., sobre los judíos en la época de la colonia en Chile, hacía una constatación: Casi todos quienes la Inquisición delata verdaderamente o acusa falsamente de ser judíos de entre los conquistadores españoles, se instalan en el sur de Chile, en la llamada “Frontera” con la Araucanía, por ser el lugar más lejano posible de la Inquisición. ¿Qué significa eso? ¿Quedó algo de ello? ¿Qué relación tiene eso con la “Iglesia Israelita”? Es un misterio. Esta

²¹ Levítico 23: 34-44.

²² Según Gunther Bohm, investigador de la historia de los judíos en Chile, ambos etnónimos designan grupos que no guardan relación entre sí. (Comunicación personal del Licenciado Bargman, Jerusalem, 1993).

emerge en Curacautín, en 1894, cuando la Iglesia Católica aún no estaba desplegada plenamente allá. Practica versiones no-Talmúdicas de Pésaj, Shavuot, Succot, Rosh Hashaná y Yom Kippur; que denomina respectivamente “Pascua, Pentecostés, Cabañas, Trompetas y Expiación”. Y curiosamente, la fiesta de las cabañas (Succot) es la más importante (Feldmann, 2009)²³.

Este Carismático Rabino chileno es uno de los pocos investigadores que ha tenido la oportunidad de escribir más extensamente sobre este tema. De hecho, su tesis rabínica ha podido ser rescatada e investigada para aportar datos a la presente investigación, aunque dentro de ella claramente el Rabí Feldmann no se detiene en específico a señalar la historia de la Iglesia Israelita en Osorno, ni tampoco va más allá de los primeros años de estas agrupaciones en la época colonial. Aun así, lo que ofrece este fragmento es muy interesante, pues en sus pocas líneas da una visión y aproximación al tema que se quiere abordar. Por ejemplo, revela que ya en 1892 existían grupos en la Araucanía, más precisamente en Curacautín, que sin ser Oficialmente Judíos, practicaban versiones propias de las Siete altas fiestas. Además, señala que existió un autor dedicado a la historia de los judíos en la época colonial. Dicho Autor es el Dr. Günther Böhm, quien escribió una reseña histórica que podría aportar nuevas pistas sobre el origen de la Iglesia Israelita en la zona de Osorno. De Acuerdo a Böhm,

En los comienzos del establecimiento del Tribunal del Santo oficio sucedió en Chile. Alrededor de 1572, lo mismo que en el resto de la América. Que los denuncios y procesos fueron relativamente abundantes...(…) En Osorno encontramos al .maestre Duarte, portugués, acusado por el Santo Oficio.

Álvaro de Aguilar, mercader en Osorno en 1564.

Pero Antón de Oporto, portugués, vino a Chile en 1547. Acompañó a Valdivia en la compañía conquistadora, radicándose. Finalmente en Osorno,

Leonardo Rosa, en Osorno, en 1560. Murió en 1613 (Böhm 1948: 27-30).

Estos nombres otorgados por Günther Böhm demuestran claramente que a la época existían en la ciudad de Osorno Judíos “Marranos” o “Cripto-Judíos”. Por tanto, este hallazgo puede

23

Feldmann, R. (Enero de 2009). Anhele una comunidad observante y libre. *El Rabino Roberto Feldmann conversa con Anajnu*. (M. Abidabi, Entrevistador) Santiago, Chile. Recuperado el 10 de Abril de 2017, de <http://www.anajnu.cl/entrevistaRobertoFeldmann.htm>

permitir entender el origen de los conocimientos sobre el judaísmo en la zona. Sin entrar en especulaciones, por lo menos permite decir que en la ciudad de Osorno existían personas que durante el siglo XVI ya tenían nociones de Judaísmo.

Otro Investigador que ha tocado el tema de la Iglesia Israelita es el Licenciado Daniel Fernando Bargman²⁴. Académico de la Universidad de Buenos Aires y de la Universidad Hebrea de Jerusalem, hace un importante aporte al tema en una Revista de Estudios Religiosos “Sociedad y Religión”. Bargman introduce al lector en la búsqueda del origen de la Iglesia Israelita de la Patagonia Chileno-Argentina hablando del testimonio de la presencia Judía en Latinoamérica, para posteriormente hablar sobre un misterioso y desconocido grupo llamado “Benei Sion”, hijos de Sion, que parece ser el primer eslabón en la cadena de doctrinas Judaicas de la Iglesia Israelita al sur del continente, una forma de “Antepasado o ancestro” de los “Israelitas” de la Araucanía. En efecto, según señala Bargman,

Para reconstruir el proceso etnogenético del grupo es preciso sumergirse en la historia colonial, y sortear un eslabón perdido entre los siglos 17 y 19, lapso tras el cual nos encontramos con un conjunto de comunidades campesinas diferenciadas de su entorno por sus pautas religiosas. La actual situación es la de grupos cristianos con fuerte base judeo-bíblica por una parte, y subgrupos e individuos que «retornan» al judaísmo, por la otra.

Una secuencia esquemática de su historia comienza apuntando a una ancestría criolla producto del mestizaje español-mapuche, a la que se suma un posible aporte o contacto con criptojudíos perseguidos por la Inquisición en el Chile colonial. Si bien no se han hallado pruebas documentales de este contacto, el mismo es un tema recurrente en todas las crónicas judías acerca de este grupo. Hacia fines del siglo XIX el grupo manifiesta formas de religiosidad cristiana de molde bíblico paleotestamentario, y a partir de entonces la acción misional de difusores cristianos norteamericanos y alemanes. Se trataría de misioneros de denominaciones protestantes que cuentan con presencia mundial, vinculados a iglesias conocidas como «israelitas».

A estos sustratos se suma el contacto con la moderna inmigración judía en el siglo XX, en Chile y en la Argentina, así como con la ideología sionista y con el Estado de Israel. Esta apropiación cultural se manifiesta en el empleo de simbología judía e israelí, el conocimiento de la lengua hebrea en distinto grado, y la incorporación de otros rasgos tales como música y danzas. Esta

²⁴ Profesor, Antropólogo e Investigador con diversas publicaciones en revistas científicas y aportes en el área de la educación religiosa particularmente en temas sobre el judaísmo. Actualmente trabaja en la UBA (Universidad de Buenos Aires) donde se dedica al área docente. Su información profesional actualizada puede consultarse en: <https://ar.linkedin.com/in/daniel-bargman-4217631a>

combinación de factores endógenos y exógenos, que no se excluyen mutuamente y que se conjugaron en mayor o menor medida, conformó la unidad étnico-religiosa que llamamos Benei Sión (Bargman 1994: 97-111, 101&103).

Estos llamados Benei Sion son, según lo indica Bargman, los que inspiraron en algunas Iglesias de doctrina Israelita el sufijo también de “Sionistas”. Aunque no se debe entender tal palabra con el significado que hoy se da. Al día de hoy, Sionismo se entiende como una forma de Nacionalismo israelí, el término originalmente fue acuñado por Teodoro Hertzell para referirse a un movimiento que trabajaría en pos de la creación de un Estado Judío. En consecuencia, el sentido originalmente, la palabra apelaba más bien, al hecho de aspirar a una “Sion Celestial” o espiritual, aunque igualmente respetaban el estado de Israel fundado en 1948 y muchos de ellos anhelaban realizar Alia²⁵. De hecho, esto es reconocido por Bargman, al señalar,

Cuando tenga que ocurrir el recogimiento del pueblo a su tierra nosotros no nos sentimos ajenos a la promesa de volver a la Tierra de Israel. Zacarías decía que de la falta de un judío se apegarán diez gentiles”. Se trata en realidad de un «volver» mítico: según Max Weber, la creencia en la descendencia de un mismo antepasado, mítico o real, es una característica propia de todo grupo étnico (Bargman 1994: 97-111, 106).

Estos pocos pero valiosos aportes bibliográficos que se han podido obtener hasta la fecha son cotejados y comparados con las expresiones vertidas en entrevistas y conversaciones con miembros de las diferentes agrupaciones israelitas a las que se tiene acceso. Por lo tanto, se maneja un grupo importante de actores que pueden ir corroborando la información bibliográfica.

Los autores hasta ahora comentado van armando un panorama bastante alentador para el investigador, pues cotejando toda la información recabada hasta el momento está claro que se cuenta con certezas que van allanando el camino hacia conclusiones más claras y de esta forma la información disponible permite verificar y/o rectificar los postulados de la Hipótesis central del trabajo, al menos en el sentido general, dado que la presente investigación ya ha delimitado su campo de estudio específicamente a la Ciudad de Osorno y por tanto, otros

²⁵ Literalmente, “Subida”, en el contexto del Judaísmo significa “Subir” a habitar Israel.

aportes sobre “Orígenes” han sido incluidos siempre tomando en cuenta lo anteriormente señalado.

Capítulo II: Judaísmo en Chile. “Una mirada retrospectiva”

3.1. Primeras comunidades Judías en Chile

La historia de los primeros grupos de judíos llegados a Chile se remonta a la llegada de españoles y portugueses a la región, siempre bajo el epíteto de “Cristianos” nuevos, osea conversos al cristianismo que abjuraron y abandonaron, al menos en el ámbito público, las prácticas del judaísmo. Tal como señala Günther Böhm,

Se comprende que el grueso de la inmigración judía hacia América se efectuó durante los primeros años del descubrimiento, cuando la Inquisición no se había establecido todavía en esas regiones. Así encontramos en todas partes "portugueses" que eran todos judíos y que desempeñaban un rol importante en aquellas colonias. Al principio no sufrieron mayormente de la Inquisición y hasta obtuvieron "protección" de parte de personas influyentes (...)

A mediados del año 1535, desde Cusco se puso en marcha, para Chile, un pequeño ejército, al mando de don Diego de Almagro, que a precios fabulosos había podido equipar a unos quinientos españoles, agregándoles miles de indios auxiliares. Conocemos hoy en día, que por lo menos 132 nombres de aquel grupo de españoles, todos ellos judíos conversos al cristianismo en España, o bien hijos de conversos como es el caso de Rodrigo de Orgoñoz o de Orgóñez (Böhm, 1948: 53-55 & 62).

Aunque estos judíos conservaron parte de su cultura, el hecho de estar en una situación constante de peligro, a saber la persecución inquisitoria en Latinoamérica, no les permitió desarrollar su religión de forma concreta y por tanto no serían considerados (al menos dentro de esta investigación) como “Judíos” en el ámbito religioso, sino más bien “Criptojudíos”, “Anusím” o de forma más peyorativa “marranos”. Ciertamente, de acuerdo a Böhm,

El proceso de colonización de las nuevas tierras fue lento, pero a medida que se efectuaba en las distintas partes que los expedicionarios españoles conquistaban, se introducía un número bastante considerable de judíos que se cuidaron mucho en no ser descubiertos y simulando ser buenos católicos cuando las circunstancias lo exigían (...)

Los convertidos al cristianismo y aun sus remotos descendientes, eran conocidos entre los judíos con el nombre de “Anusím” (forzados); o sea, personas a quienes se obligara a adoptar la religión dominante. El resto de la población los llamaba “conversos” o “cristianos nuevos” para distinguirlos de la población general de los “cristianos viejos” pero era lo más común llamarlos

“marranos”, viejo término español, que data de comienzos de la Edad Media y significa cerdo (Böhm, 1948: 68-70).

Está claro que estos Anusím fueron quienes introdujeron por primera vez en el país conceptos y términos típicos de la cultura judía. Igual queda claro que entre ellos, la práctica del judaísmo estaba reducida a tradiciones secretas y mínimas conservadas entre las familias solo de forma oral y que con el tiempo y productos del miedo y la asimilación fueron decayendo en algunos casos hasta perderse completamente o verse reducida a “tradiciones” familiares de orígenes dudosos o sin aparente sentido.

La fuente del Judaísmo como manifestación religiosa que nutrió Chile fue, sin duda, la llegada de las familias judías Askenazíes²⁶. Llegaron al país juntamente con los colonos de la gran migración germana vivida a mediados del siglo XIX. Según ha señalado Böhm,

A partir de 1850, junto a los primeros colonos alemanes que se radicaron en el sur de Chile, llegan varios judíos, entre ellos el Dr. Franz Kaskel, el primer médico que ejerció en la zona de Llanquihue y Puerto Montt. Posteriormente, Heinrich Herzberg y Moritz Lewy se establecieron en La Unión; fueron cofundadores del Club Alemán, del Colegio Alemán y de la Compañía de Bomberos. En las décadas siguientes, en Valparaíso y Santiago residía un número apreciable de judíos que se radicarían definitivamente en Chile. Entre muchos otros figuran Heyman Simon, que inauguró la Casa Francesa y la familia Seckel, que abrió las puertas de la Casa Seckel en Valparaíso y Santiago(Böhm, 2000)²⁷.

No obstante, es la ciudad de Temuco la primera ciudad chilena en tener una sinagoga y un Club Israelita. Por estos motivos, se cita a Temuco como una de las principales ciudades de Chile receptora de inmigrantes judíos. De acuerdo a Cohen,

Hay poca evidencia documentada de la llegada de los primeros judíos de Monastir y de otros puntos de Europa a Temuco; la mayoría de los documentos comunitarios desaparecieron con el incendio de la sede social el año 1935; no obstante, lograron rescatarse los archivos correspondientes a las dos primeras sociedades: los del **Centro Macedónico** (1916) y los del **Centro Sionista** (1919) ; de las otras cuatro sociedades judías iniciales, **Círculo Social israelita**²⁸ (Núcleo ashkenazí, fundado el 1 de julio de 1918), **Sociedad de Beneficencia de Damas Israelitas** (fundada el 11 de enero de 1918), **Cuadro Artístico Juventud Macedónica** (fundada el 21 de abril de 1918) y

²⁶ Judíos provenientes de la federación germana, antes de la formación de Alemania.

²⁷ Böhm, G. (s.f.). Los judíos alemanes en el Chile del siglo XIX. Los judíos alemanes en el Chile del siglo XIX. Corporación de Amigos del Patrimonio cultural de Chile, Santiago.

²⁸ En esta cita en específico el término *Israelita* significa Judío, (No guarda relación con el *Israelismo*).

Sociedad Hessed Veemet (fundada el 9 de septiembre de 1918), los testimonios escritos son casi inexistentes; sólo disponemos de un libro que contiene los estatutos iniciales y la nómina del primer directorio de la última institución mencionada.

Se sabe que el primer judío de Monastir llegado a Temuco don Alberto Levy Levy.

El domingo 27 de mayo de 1982 (8 de Siván de 5688 del calendario hebreo), se efectuó la ceremonia de colocación de la primera piedra del edificio que sería destinado al Colegio Hebreo y al Kahal Kadosh (sinagoga) en la parte posterior del **Centro Macedónico – Israelita** (Cohen Ventura, 2002: 16-17).

Por tanto, solamente es a finales del Siglo XIX y principios del XX que los judíos en Chile se instalan junto a comunidades religiosas y cívicas que los identifican en plenitud, sin censurar su aspecto de culto o fe.

Importantes centros del judaísmo chileno se encuentran también ubicados en Santiago y Valparaíso. De hecho la actual *Comunidad Sefardí de Santiago* es el vástago del trabajo del judío temucano Alberto Levy. Cohen señala que,

En Diciembre de 1920, después de haber vivido veinte años en Temuco y de haber hecho obra de precursor, Alberto Levy decide emigrar a Santiago donde continúa sus actividades comerciales y pasa a ser parte activa de la incipiente comunidad sefardí o Sociedad Israelita de Socorro, posteriormente llamada Maghen David. Falleció en la capital el 27 de octubre de 1943 (Cohen Ventura, 2002: 22).

Actualmente, la comunidad judía chilena tiene varias sinagogas y centros comunitarios, dos colegios en Santiago y uno en Viña del Mar, y en el barrio santiaguino de Quinchamalí, ubicado en la comuna de Las Condes, se estableció una comunidad judía ortodoxa que preserva sus propias tradiciones al estilo de una “judería” o barrio judío tradicional europeo, donde además se ubica la sinagoga Jafetz Jaim (Revista Paula, 2009: 45-50, 50). Aunque según lo indica la International Jewish Cemetery Project, citando a Shulman,

En Chile el porcentaje dominante de comunidades judías está enmarcado dentro del movimiento Masortí (corriente conservadora), contando a la fecha (2009) con un número aproximado de 4000²⁹ personas en plena participación en todo el territorio, contando con sus propios servicios de Sinagoga y

²⁹ Según el Censo del 2002 vivirían en Chile aproximadamente 15.000 judíos, Información disponible en: <http://www.ine.cl/cd2002/religion.pdf>

escuelas, en centros importantes como Temuco, Santiago y Concepción. (Shulman, 2014)³⁰.

El judaísmo representa en Chile según lo registrado por el Censo 2002 solamente el 0,13% de las confesiones religiosas. Por tanto, se puede hablar de una minoría religiosa en los límites del completo desconocimiento por parte de la sociedad que rodea a quienes practican esta religión en el país. A esto se suman prejuicios e ignorancia por parte del chileno, quien confunde aún los términos *judío*, *hebreo*, *Israelí* e *Israelita*³¹ teniendo en mente modelos caricaturescos respecto a la cultura judía y todo lo que está encierra.

En definitiva la historia del *Pueblo Judío* en Chile como conjunto de entidades unidas por la identidad de una cultura propia es larga y de hecho son reconocidos los rostros de varios judíos chilenos importantes dentro del ámbito de la televisión, política y economía; Tomás Hirsch, Mario Kreutzberger, Ricardo Israel Zipper, Alejandro Jodorowsky Prullansky o el reconocido empresario Leonardo Farkas por dar un ejemplo.

No obstante, la historia del Judaísmo como religión no ha sido estudiada de forma amplia y se reduce a una suerte de conocimiento “interno”, más bien vivido dentro de las comunidades y sinagogas a las cuales, si no se es de ascendencia hebrea comprobada es complejo poder ingresar libremente. Y esto se comprende dado el nivel de antisemitismo de las últimas décadas, el cual va en aumento en todo Latinoamérica según lo presentan las cifras entregadas por la Liga Anti-difamación y su estudio ADL Global 100 del año 2015 que ubica en el 5° lugar a Chile como país latinoamericano con crecimiento de sentimientos antisemitas³².

³⁰ Shulman , D. (02 de Enero de 2014). International Jewish Cemetery Project International Association of Jewish Genealogical Societies. (D. Shulman, Editor) Recuperado el 09 de Enero de 2018, de International Jewish Cemetery Project International Association of Jewish Genealogical Societies: <http://www.iajgsjewishcemeteryproject.org/>.

³¹ En las dos acepciones aquí consideradas esto es: Antiguos *Israelitas* como grupo humano nómada del Levante Mediterráneo que dará posteriormente origen al pueblo judío e *Israelitas* como chilenos y argentinos criollos practicantes de una forma sincrética de Judeocristianismo propio de las zonas del sur de la Patagonia: osea, quienes se adhieren a las formas religiosas de la *Iglesia Israelita*

³² Información obtenida y disponible en: <http://global100.adl.org/public/ADL-Global-100-Executive-Summary.pdf>

Finalmente, se puede decir que la historia del judaísmo en Chile es más bien una historia construida con un criterio, digamos, “autoreferente” y que poco a poco avanzó desde la llegada de las primeras comunidades judías a Chile, cerca de 1900.

Aunque también no es menos cierto que un gran avance dentro del judaísmo en Chile se dio durante el 1° mandato del presidente Sebastián Piñera, cuando en el marco de la celebración de Janucá del año 2009 el ejecutivo promovió la idea de una celebración en las dependencias del palacio de La Moneda³³. El día 16 de diciembre del mismo año, tal celebración fue vivida por el gabinete presidencial y los convidados de diferentes comunidades judías. Según el diario El Mercurio,

En la ocasión, las más altas autoridades del país, entre ellas, el Presidente del Senado, Jovino Novoa, el presidente de la Cámara de Diputados, Rodrigo Álvarez, junto a los máximos representantes de la Comunidad Judía de Chile, procedieron a encender seis velas del candelabro hebreo y compartieron berlines con miembros de esta comunidad en el interior de la Moneda. Viera Gallo sostuvo que con ésta ceremonia de carácter judaico se reafirma “la libertad de culto, la libertad religiosa, los principios democráticos. Al igual como Israel no olvida su memoria, el pueblo de Chile tampoco olvida la suya”, indicó. El máximo personero de Gobierno en esta oportunidad interpretó la festividad de Januca como la fiesta de la libertad, de la tolerancia, de la resistencia a la opresión y de la afirmación de la identidad nacional en el mundo global que se dice respetuoso de todos y donde todos cabemos”, agregó. En tanto, el presidente de la Comunidad Judía de Chile, Gabriel Zaliasnik calificó como un hito histórico la realización de Januca, la fiesta de la libertad religiosa, en La Moneda y valoró el gesto del Ejecutivo como un avance hacia una sociedad chilena más abierta, libre, democrática e inclusiva. (EMOL El Mercurio S.A.P 2009)³⁴.

³³ El Janukah (o Janukat), literalmente es la “consagración” es la fiesta religiosa propia del judaísmo rabínico que conmemora y celebra la victoria de un grupo de judíos nacionalistas que durante la ocupación selúcida del territorio de Israel se levantaron contra el proceso de aculturación greco romano traído por los invasores, y defendieron la herencia judía propia de sus padres. El líder más importante de esta revolución fue Judas Macabeo y su historia se encuentra relatada en los libros deuterocanónicos de 1° y 2° de Macabeos. Información Disponible en: <http://www.bibleclaret.org/bibles/lbnp/AT/161Mac.pdf> y <http://www.bibleclaret.org/bibles/lbnp/AT/172Mac.pdf> (PD: Disponible igualmente en cualquier ejemplar de biblia Católica que rescata la literatura no incluida en el canon de Yamnia).

³⁴ Información disponible en: <http://www.emol.com/noticias/nacional/2009/12/17/389878/gobierno-celebro-fiesta-judia-de-januca-por-primera-vez-en-la-moneda.html>.

Esta celebración de Janucá a nivel gubernamental junto con la llamada Tefila por Chile constituyen en la actualidad las manifestaciones más ampliadas del judaísmo local, aunque más a nivel político que de vida religiosa tradicional³⁵.

3.2. Sion y Temuco: Sionismo, Primer Congreso Sionista de Chile y el encuentro con los “Hijos de Sion”

El Sionismo nació como un movimiento nacionalista judío para la formación de un estado propio del pueblo judío. Su principal representante e ideólogo fue el periodista judío-alemán de origen Austro-húngaro Theodor Hertzl, quien escribiera en 1896 “El Estado Judío”, la obra que sirve como piedra angular al posterior movimiento y organización sionista moderna. En esta obra se indican las razones por las cuales los judíos del mundo deben unir fuerzas en la búsqueda de la construcción de un estado independiente y plenamente “Judío”. Según el propio Herzl,

El problema judío existe dondequiera que vivan los judíos en número apreciable. Donde no existe, es introducido por los judíos inmigrantes. Nos dirigimos, naturalmente, hacia donde no nos persiguen; nuestra aparición provoca las persecuciones. Esto es cierto, y lo seguirá siendo en todas partes hasta que el problema judío no sea resuelto políticamente (Herzl, 1896: 29).

Hertzl, además, señala como una de las primeras y principales causas de la búsqueda del establecimiento del *Estado Judío* al Antisemitismo vivido por la judería en el mundo entero, lo que fomentaría la necesidad de crear una identidad fuertemente abrazada a ideales comunes más allá de las diferencias nacionales de los países europeos que han acogido a los judíos, según el mismo Hertz señala, como “extranjeros”. De hecho, Hertz piensa que,

En vano nos afanamos por aumentar las glorias de nuestras patrias en las artes y en las ciencias y su riqueza mediante el comercio. En nuestras patrias, en las que vivimos ya desde hace siglos, somos tachados de extranjeros, a menudo por aquéllos, cuyas familias aún no habitaban el país cuando nuestros padres ya sufrían allí. (...) En el mundo de hoy, y durante muchísimo tiempo aun, la fuerza sigue primando sobre el derecho. Por eso, en vano fuimos, en todas partes, bravos patriotas como lo fueron los hugonotes, a los que se obligó a emigrar. Si se nos dejara en paz... (...) En el corazón del pueblo están arraigados profundamente viejos prejuicios contra nosotros. Quien quiera darse cuenta de ello no tiene más que prestar atención a aquello en lo que el pueblo se manifiesta sincera y simplemente: las leyendas y los refranes son antisemitas (Hertzl, 1896: 29-30).

³⁵ Celebración al estilo Te Deum, realizada por las comunidades Masortiés de Chile desde el año 2010 tras la tragedia del 27/F Fuente: <http://www.anajnu.cl/2017/articulos/429/discurso-tefila.html>

En consecuencia, son los propios sentimientos antisemitas arrastrados por años en las sociedades europeas lo que termina por hacer cuajar el germen del sionismo como movimiento intelectual, político, cultural y en una posterior etapa religioso, aunado, de este modo, a todas las capas de la sociedad judía europea.

En Chile el impacto del sionismo no se haría sentir de manera tan fuerte, sino sólo hasta el año 1919, siendo Temuco un centro importante de esta actividad. Tal como lo señala el doctor Jacob Cohen-Ventura,

El desarrollo del sionismo en Chile infundió seguridad y optimismo a la comunidad judía nacional y contribuyó a que no se viera forzada ocultar su identidad cultural y religiosa ante la sociedad gentil. Es así como, nuevamente, en 1919, toda la comunidad desfiló por las calles de Temuco, exhibiendo, orgullosa, su condición de judía y con el doble propósito de celebrar el aniversario de la declaración de Balfour y la firma del armisticio que puso fin a la Primera Guerra Mundial (Cohen, 2002: 73).

En aquel mismo año la comunidad judía de Temuco también entraría en un proceso de reestructuración interior que beneficiaría a sus hermanos Askenazíes cambiando sus estatutos para la inclusión de estos últimos en su comunidad, permitiendo el rescate de una alicaída agrupación conocida como “Círculo Social Israelita” que amenazaba con disolverse por problemas de integración. Además de la visita del doctor Baur Epstein quien fungía como emisario sionista del “Karen Hageula”, asistieron un grupo de ayuda que recaudaba fondos para los colonos judíos en Palestina (Cohen, 2002: 66). El mismo Cohen señala que,

“El Doctor Bauer Epstein confirió un impulso sin precedentes en a las diversas comunidades que le tocó visitar, entre otras a la de Temuco” (Cohen, 2002: 70).

Todos estos cambios y nuevos aires vividos durante estos años desembocarían en el evento más significativo del sionismo en Chile durante la época, el *Primer Congreso Sionista de Chile* o también llamado *Primer Congreso Judío Chileno*, que si bien se realizó en Santiago de Chile, contó con la participación de comitivas temucanas, donde también se contabiliza una muy espacial y singular. Al respecto, el mismo Cohen señala,

Este congreso fue inaugurado el 18 de septiembre a las 16:30 y obedeció a una iniciativa del entonces secretario del Centro, señor Boris Cojano. En él Participaron cuatro sociedades judías de Temuco con sus respectivos representantes: el **Círculo Social Israelita**, representado por Elías Yudilevich y Carlos Morgenstein; la **Sociedad Hessed Veemet**, representada por Matías

Albala y Yedidiá Israel; el **Centro Macedonia**, representado por Samuel Cassorla y Alberto Levy, y el **Centro Sionista**, representado por Adolfo Yudilevich y Samuel Levy; una quinta delegación no judía de la provincia de Cautín, denominada **Hijos de Sion** y provenientes de Cunco y Curacautín, estuvo representada por los señores Manuel Maturana y Miguel Jara (Cohen, 2002: 73).

Este es un punto trascendental de la historia judía y sionista desarrollada en Temuco. En esta coyuntura aparece el exótico grupo de los “Hijos de Sion”, entonces es válido preguntar; ¿Quiénes son?, ¿de dónde nacen?, ¿Cuáles son sus intereses?, ¿son judíos?, ¿son cristianos? Entre otras muchas dudas que al menos en el citado texto del doctor Jacob Cohen Ventura quedan sin respuesta. Aparte de esta mención, no se vuelve a señalar a este misterioso grupo dentro de la historia de la comunidad judía de Temuco de Cohen- Pero para la presente investigación este punto servirá de partida para introducirse en la historia de la “Iglesia Israelita” y su llegada a territorio osornino.

Capítulo III: Historia de la Iglesia Israelita en Chile

4.1. Los Benei Sion: origen y luchas por la legitimación de una identidad “Israelita”

Su aspecto no es el de judíos. Son incluso diferentes de sus vecinos argentinos. Cabello oscuro, muchos de ellos con bigotes e incluso con largas barbas. Ojos negros con pestañas tupidas. Su contextura física es sólida y robusta. Su indumentaria es sencilla pero limpia. La expresión de su rostro -una mezcla de severidad e inocencia- atestigua su pertenencia racial como descendientes de los indios araucanos. (...) Sabíamos que es difícil considerarlos judíos, no sólo desde el punto de vista biológico, sino también desde el espiritual (Bargman, 1994).

De esta forma se puede definir a la singular agrupación religiosa conocida como *Benei Sion*, oriunda de la ciudad de Temuco y que encierra en la historia de sus orígenes míticos pasajes que aún no están del todo claro.

“Entre el Cristianismo y el Judaísmo”, esa es quizá la mejor frase para explicar la frontera donde se ubica religiosamente esta especial iglesia, y es también el nombre del único trabajo en español que hasta la fecha ha intentado rescatar la historia del devenir de estos criollos filojudíos. Bargman aporta pasajes que podrían esclarecer el Génesis de la agrupación que da origen a la Iglesia Israelita, ya que se debe considerar a los “Benei Sion” el ancestro del *Israelismo* que se vive en la ciudad de Osorno.

En al año 1994, Bargman informaba de la situación de los Benei Sion en Argentina señalando lo siguiente:

Los Benei Sión (Hijos de Sión) constituyen una unidad etno-religiosa congregada en la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto. Cuentan con cinco comunidades en la zona sur del Gran Buenos Aires (sumando 1.500 miembros), y un total de 25 congregaciones en todo el país, principalmente en las provincias de Neuquén, Río Negro, La Pampa y Buenos Aires. Este grupo reúne unos 3.000 miembros en la Argentina, y unos 6.000 en Chile, su país de origen (Bargman, 1994: 99).

Remarcando en este informe que el país de origen sería Chile, hasta la actualidad existen agrupaciones que se autodenominan “Israelitas” tal como lo confirman Contreras y Levy:

Podemos encontrar hasta nuestros días un grupo semi judío que se denomina: "iglesia israelita" y tiene sus adeptos en las regiones de Curacautín, Cunco y Gorbea, en las zonas fronterizas de la antigua Araucanía. Parte de este grupo se estableció en la Argentina donde prosiguen con su culto singular, y en ambos grupos es muy intenso el anhelo de emigrar a Israel (Contreras Araya & Levy Lusquer, 2010)³⁶.

En aquel mismo año un joven judío chileno presentaba su tesis rabínica en el Hebrew Union College en Jerusalem, Israel. Se trataba de Roberto Feldmann quien también por aquella década había dedicado tiempo de investigación a la “Iglesia Israelita”³⁷, aunque su línea de investigación apuntaba más bien a la comprobación de supuestos orígenes “Criptojudíos”, cosa que los mismos *Israelitas* no tomaban en consideración a la hora de definir sus convicciones dado que se entendían descendientes espirituales de Abraham y herederos “Injertados” en el pueblo de Israel. De acuerdo al propio Bargman,

Interpretando literalmente el Antiguo Testamento, los miembros de la Iglesia Israelita se consideran a sí mismos el Pueblo de Israel o bien el Pueblo de Dios por obedecer sus mandatos (...) Sus dirigentes espirituales afirman: "Nosotros somos judíos y así nos sentimos, porque tenemos las mismas aspiraciones del pueblo judío". La contradicción inherente a la relación entre los Benei Sión y el judaísmo reside en que sólo pueden proclamarse israelitas en virtud de su fe cristiana: "Somos los gentiles 'ingeridos' a Israel" (...) De manera similar los Benei Sión, sin insistir en ser judíos por linaje, se auto atribuyen el carácter de hijos adoptivos. (...) Los Benei Sión aspiran a ver legitimado su carácter

³⁶ Contreras Araya, B., & Levy Lusquer, N. (28 de Enero de 2010). Sefaradies en Chile. Recuperado el 02 de Agosto de 2017, de Sefaradies en Chile: <http://sefard.tripod.com/index.htm>

³⁷ La tesis rabínica con que se presentó el señor Feldmann lleva por título : The jews of the fourth corner: The Iglesia Israelita, a mysterious Community in the land of Chile’s Mapuche native. Y constituye un enorme trabajo sobre la iglesia en sí misma, pero enfocada desde la perspectiva rabínica hacia intereses menos históricos que religiosos y por ello no será ampliamente citada en este trabajo, por lo demás debe decirse que tal trabajo está disponible solo en inglés y es muy difícil de encontrar inclusive en internet, por tanto toda cita del mismo está traducida por el autor del presente trabajo y puede tener errores.

de israelitas por parte de la comunidad judía y del Estado de Israel (Bargman, 1997:108, 110 & 111).

Sus orígenes no son claros. Al respecto, al menos se manejan tres teorías sobre el tema:

1) Ascendencia criptojudía:

Esta hipótesis encuentra apoyo en lo que el rabino Feldmann describe como los primeros tres capítulos de su tesis rabínica. Feldmann señala,

The first chapter deals with the history of la Araucanía since the arrival of the spaniards to those regions. It serves as a background for Chapter two, wich presents all the antecedents on a Cryptojewish presence there . Chppter three connects the history of the region whit the history of crypto-judaism in Chile , and leads then towards a recontruction of a possible Marrano origin of the Iglesia israelita (Feldmann, 1994: 1-2)³⁸.

Aunque como se señalaba anteriormente en los trabajos citados de Daniel Bargman, este posible origen no era un tema que entre los propios *Israelitas* fuera considerado siquiera importante. Es más incluso señala que “Si bien conocen de boca de sus interlocutores judíos la hipótesis de un origen marrano, los Benei Sión de la presente generación no parecen empeñados en hacer una manipulación de este tema” (Bargman, 1997:102-103). No obstante en su estudio de 1997, Bargman cita a una persona que refiere como “Bab” (de quien no se ha podido rastrear alguna otra referencia), a fin de consignar una hipótesis criptojudía del origen de los Benei Sion, cuando señala que, “A principios del siglo XXI origen judaico era esgrimido por el núcleo fundacional de este grupo, a juzgar por el siguiente testimonio” (Bargman, 1997:103). El testimonio, según lo rescata el mismo Bargman, queda consignado de la siguiente manera:

En oportunidad del Primer Congreso suramericano Sionista que tuvo lugar en Buenos Aires durante 1919, el directorio recibió a su gran sorpresa una carta firmada por setenta familias del pueblito Cura-Cautín y aldeas vecinas, situada en el departamento sureño Cautín. Esta carta dijo que los firmantes, de vieja cepa criolla-chilena serían descendientes de criptojudíos españoles y forman una secta, antiguamente llamada 'sabatarios'.

³⁸ La traducción ensayada, queda de la siguiente manera: “...el primer capítulo trata de la historia de la Araucanía desde la llegada de los españoles a esas regiones. Sirve de fondo para el Capítulo dos, que presenta todos los antecedentes sobre la presencia de Cryptojudíos allí. El capítulo tres conecta la historia de la región con la historia del criptojudaismo en Chile, y conduce luego a la reconstrucción de un posible origen marrano de la Iglesia israelita ” (Traducción del autor).

Considerándose pues hijos de Israel desearían contribuir con sus buenos deseos y óbolos a la causa de la reconstrucción de Eretz Israel.

Parece probable que al menos una buena parte descendan de refugiados de Valdivia y Concepción durante la época colonial, escondiéndose durante generaciones en los valles del entonces territorio Angol (hoy departamento Cautín) que era una región fronteriza, una especie de 'niemandsland' entre la Grancapitanía chilena y los indómitos indios araucanos (Bargman, 1994: 97-111, 103).

Con todo y los aportes del testimonio del misterioso “Bab” o la tesis rabínica de Roberto Feldmann, la hipótesis de un origen criptojudío en el grupo *Benei Sion* es la que presenta mayores debilidades, dado que la forma de “Trazar” una línea de tiempo entre los evidentes criptojudíos americanos y los posteriores fundadores de la *Iglesia Israelita* carece de continuidad. En otras palabras, las pocas fuentes que pudieran existir refiriendo esta ascendencia son tempranas, no anteriores a 1919, año en que como se señala en capítulos anteriores, se organiza el primer congreso Sionista de Chile y donde, sin duda, queda demostrado por la investigación de Jacob Cohen y David Bargman, los filojudíos chilenos se encuentran por primera vez con una comunidad judía “auténtica”. Al respecto, el propio Bargman señala,

Enterados de la presencia de una comunidad judía en Temuco, los criollos filojudíos solicitaron incorporarse a la misma. Aquella estaba constituida por inmigrantes sefaradíes oriundos de Monastir, Macedonia, en los Balcanes. Desconcertados, los judíos de Temuco consultaron a la comunidad de Santiago. La respuesta fue que, ante la duda acerca de si se trataba o no de judíos, cabía al menos afiliarlos a la Federación Sionista, puesto que las reglas de adhesión a la misma eran menos estrictas (Bargman, 1994: 97-111, 104).

Esta información quedó corroborada a en el capítulo tercero de esta investigación, cuando se menciona la quinta comitiva que participo en el 1º Congreso Sionista de Chile: “una quinta delegación no judía de la provincia de Cautín, denominada **Hijos de Sion** y provenientes de Cunco y Curacautín, estuvo representada por los señores Manuel Maturana y Miguel Jara” (Cohen, 2002:73). Con esta información cotejada, queda comprobado que, al menos el nombre de la agrupación *Benei Sion*, fue tomado posterior a la afiliación a la federación Sionista. Tal como lo señala Bargman, “Al adherir a la Federación Sionista de Chile, adoptaron la denominación hebrea de Benei Sión (Los Hijos de Sión)” (Bargman 1994: 97-

111, 100). En consecuencia, tal afiliación no se produjo antes de 1919, dado que en este año participan las agrupaciones judías de Temuco junto a los Benei Sion en el 1° Congreso Sionista de Chile.

Uno de los representantes de los Benei Sion en el Congreso fue el Miguel Jara, como lo indica Cohen anteriormente citado. Don Miguel Jara será para esta investigación el nexo entre los autores citados y un personaje sobre el cual la nebulosa de lo mítico y lo fantástico se ciernen. Esta persona es Federico Martínez quien será de vital importancia para lograr articular la historia de los Benei Sion y la Iglesia Israelita hasta la actualidad.

4.2. Federico Martínez: ¿un viejito muy prestigioso?, ¿un adventista centenario? o ¿el Pastor Israelita?

Durante los cinco años en que se estuvo participando dentro de una comunidad *Israelita* en Osorno se pudo notar que dentro de las historias de antiguos creyentes constantemente salía a relucir el nombre de Federico Martínez Navarrete, quien parecía a los oídos de los participantes del culto *Israelita* una suerte de profeta o patriarca de la Iglesia. Únicamente se sabía de él por oídas, en el marco de las historias de los participantes más ancianos.

Es por ello que se intentó encontrar más información sobre tal personaje primero a nivel de sitios de información web. Pero la realidad era que al menos durante el año 2016 existió un artículo muy escuálido en la plataforma de Wikipedia acerca de tal persona. Dicho artículo en al 2017 no existe. No obstante se ha guardado una copia en formato PDF. También existe una fotografía rotulada con el nombre de Federico Martínez Navarrete “Pastor de la Iglesia Israelita Del Nuevo Pacto - Chile y Argentina” que igualmente guardada y que está anexada en el seminario aquí desarrollado³⁹.

A la par de estas búsquedas, se indagó dentro de los autores que se han estado utilizando para la investigación presente. La primera sorpresa fue encontrada en el estudio de 1997 de Bargman respecto a las teorías sobre el origen del grupo llamado *Benei Sion*. Bargman aseguraba al respecto que,

³⁹ Véase ANEXOS: Imagen N° 3.

Según la hipótesis endógena, tal como fuera referida por un activista judío, articulador con el grupo⁴⁰:

Hacia 1920, en Cuneo, una ciudad distante unos 1.200 km. de la capital chilena, un viejito muy prestigioso se levantó una mañana diciendo haber visto en sueños al Patriarca Abraham. El sueño se repitió, y Abraham le dijo que pertenecen al pueblo judío. La mayor parte de estos obreros, lo aceptaron y se dieron el nombre de Benei Sión (Bargman, 1994: 97-111, 103).

Inmediatamente surgió la pregunta más evidente. ¿Sería este “viejito muy prestigioso” Federico Martínez Navarro? Y de ser así entonces ¿quiénes eran los “*Hijos de Sion*” de 1919, que participaron junto a las comitivas judías en el congreso Sionista tal como lo refiere Cohen? Incluso si la referencia al año estuviera mal, dado que es tan solo un año de diferencia y ese margen de error puede ser aceptable, y que aquellos “Hijos de Sion” y los “Benei Sion” son los mismos, surgiría otra pregunta igualmente desconcertante ¿Por qué no se haría mención a Federico Martínez en la comitiva temucana que participo en el 1º Congreso Sionista de Chile?, ¿habrían dejado fuera de tal honor a su fundador mítico? Quizá lo más sensato fuera pensar que dicha hipótesis no era más que el resultado del mal entendimiento del activista judío o bien una historia que nada tenía que ver con Federico Martínez, quien tal vez fuera más un personaje de leyendas, una suerte de antepasado mitológico que un verdadero predicador del “*Israelismo*”. Pero las divagaciones del investigador llegarían pronto a su fin, dado que a la vuelta de la hoja, (literalmente) Bargman entregaría una información esencial en el curso de la investigación.

La hipótesis exógena, alude a misioneros que predicaron entre los antepasados católicos y adventistas- Estos últimos, observantes del descanso sabático. Según un testimonio recogido, de acuerdo Bargman, Federico Martínez, quien fue un adventista que vivió hasta los 115 años, se convirtió al sionismo y lo predicó en Chile y Argentina entre los sabatistas y cabañistas. El bautizó e hizo ministros (Bargman, 1994: 97-111, 103-104).

Estas palabras bastan para demostrar algunos importantísimos puntos. El primero de ellos es la existencia, al menos según el testimonio recogido por Bargman, de Federico Martínez.

⁴⁰ Este activista no sería otro sino Mordje Kaufman, a quien algunos *Israelitas* de Osorno identifican con “*Un hermano judío de argentina que se llamaba Mordi Cauman*” Kaufman habría escrito sus impresiones a una visita a la comunidad *Israelita* argentina el año 1972 en el marco de la celebración de Cabañas, lamentablemente dichas impresiones han sido imposibles de encontrar y su referencia indica está escritas en Yidish (Judeo-alemán).

El segundo punto, será un poco más complejo de asimilar y es que si tal como señala el autor, Federico Martínez pertenecía anteriormente a la Iglesia Adventista, y predicó entre los “Cabañistas”, eso significa que tales cabañistas existirían antes aún de Martínez (como creyente *Israelita*) y, por tanto, este ingreso posterior a los *Benei Sion*, dejaba nuevamente al grupo en un estado de “abandono” respecto de los fundadores.

La respuesta al problema anterior se encuentra solucionado mediante la recogida de datos a través de dos fuentes: una entrevista realizada a la Filomena Aros (72) de la Congregación Israelita de Osorno y la otra, es la valiosa información entregada en un Blog de historia de Curacautín (creado por Patricia Mora, presidenta del Fondart regional de la Araucanía), que en unas cortas palabras logra armar el “puzzle” necesario para unir los eslabones presentados por Bargman, Cohen y Feldmann. Y así obtener el panorama completo de los *Benei Sion* y la *Iglesia Israelita*.

En una de las entrevistas realizada para el desarrollo de la investigación, Filomena Aros entregó una valiosa información que, cotejada con la entregada por Bargman, puede dilucidar el misterio de Federico Martínez, al menos en cuanto a sus orígenes.

Durante la entrevista señalada, entre otras cosas, se preguntó, (otras cosas) a la señora Aros ¿Cuántos grupos o Iglesias Israelitas existen hoy en Osorno al menos los que usted conozca. La respuesta fue que,

Los dos grupos que están aquí son los de los hermanos Peña que son los más antiguos que se iniciaron en Temuco y antiguamente ellos se hicieron llamar, osea **cuando se inició esa congregación, se inició como Sionista** los de Temuco, pero los otros de Chiguayante siempre fueron Israelitas, los de Chiguayante y de Santiago, ellos siempre fueron Israelitas, solamente la congregación de Temuco que ahora está como israelita... y los que están en Santiago también están como Israelitas. Los que están en Entre Lagos, están como Israelitas también y acá en Osorno, los dos grupos también como israelitas... ya suprimieron el título de Sionistas.

En relación al rótulo de Sionista y respecto del surgimiento del grupo, la misma Sr. Aros señala que,

Ese movimiento lo fundó en Santiago este caballero, Federico Martínez, como sionista, fundó un grupo ahí. Ese caballero era sastre o no sé qué cosa... y vivía por ahí cerca del Mapocho. El año sí que no me acuerdo...
(Entrevista, Aros, abril del 2017).

Las declaraciones de la señora Aros, dejan claro que Federico Martínez estaba relacionado con la Iglesia Adventista y que probablemente fuera parte del núcleo fundacional de los *Hijos de Sion* nombrados por Cohen Ventura, quienes posteriormente recibirían el nombre de *Benei Sion* según lo señala Bargman, No obstante, aún quedaría la necesidad de comprobar fehacientemente la unión entre Federico Martínez y los “Hijos de Sion” quienes participaron en 1919 junto a las federaciones judías en el Congreso Sionista Chileno. Tal prueba definitiva es entregada por el sitio web Historia didáctica de Curacautín "1882-2004", portal creado por Patricia Mora. En uno de sus artículos, Mora señala lo siguiente:

IGLESIA ISRAELITA DEL NUEVO PACTO DE CURACAUTÍN

Conocidos como cabañistas por su costumbre de celebrar la Fiesta de Las Cabañas. Posteriormente sionistas (1914). Por antecedentes orales se conoce de su existencia desde los años 1895.

Esta congregación al inicio del siglo XX estuvo dirigida por el pastor **Miguel Jara** y luego por **Federico Martínez Navarrete**. El año 1931 asumió su dirección el señor Emisael Palma (Mora, 2004)⁴¹.

Con esta información se corrobora la correlación existente entre los *Hijos de Sion* y Federico Martínez, dado que como se señala en el capítulo tercero de la presente investigación citando a Jacob Cohen Ventura, el señor Miguel Jara fue uno de los representantes de la quinta delegación del Congreso Sionista Chileno, la delegación de los *Hijos de Sion*. El mismo Miguel Jara que, como señala Patricia Mora, dirigió por aquellos años la *Iglesia Israelita* de Curacautín.

La Iglesia Israelita de Curacautín es la misma iglesia que posteriormente dirigiría el ex adventista Federico Martínez y que quedaría en manos de Emisael Palma. Roberto Feldmann habría entrevistado en los años noventa, poco antes de su fallecimiento tal como señala en su tesis rabínica.

Por tanto, es correcto señalar que hasta antes de 1919 se conocía de forma oral la existencia de agrupaciones filojudías en la zona de Temuco y Curacautín. Aunque ellas no habrían mantenido contacto con ninguna comunidad judía hasta antes de esa fecha. En 1919, un grupo de creyentes de esas agrupaciones se acercó a la comunidad judía de Temuco para

⁴¹ Mora , P. (1 de Enero de 2004). HISTORIA DIDÁCTICA DE CURACAUTIN "1882-2004". Recuperado el 11 de Enero de 2018, de HISTORIA DIDÁCTICA DE CURACAUTIN "1882-2004": <http://historiadecuracautin.blogspot.cl/2007/10/historia-dea-lgunas-iglesias-locales.html>

poder integrarse a sus filas, ya fuera como “Judíos” o bien como Sionistas. Este último rótulo es el que lograron. Y desde ese entonces tomaron el nombre de Benei Sion, muy seguramente apoyados por la comunidad judía de Temuco en esa fecha.

Cerca de esos años o un poco después se sumó a sus filas un militante venido de la Iglesia Adventista. Se trató de Federico Martínez, que con el tiempo demostraría un alto nivel de compromiso con la causa Israelita. Llegará a ser dirigente de la Iglesia Israelita de Curacautín que, según el testimonio recogido, habría llevado el título de “Sionista”, lo que concuerda con los relatos recogidos en los años de participación junto a la “Congregación Israelita de Osorno” cuya historia se relata en el capítulo siguiente.

Capítulo IV: El judaísmo y las fronteras (Judaísmo, Israelismo y periferia)

5.1. Introducción al capítulo y aclaración

Antes de ingresar de lleno a la historia de la *Iglesia Israelita* en Osorno, es necesario hacer una re estructuración y revisión de la historia y los conceptos que encierra el Israelismo como filosofía propia de espacios periféricos.

Como ya se vio en capítulos anteriores, la “Iglesia” como agrupación sincrética transita entre dos mundos, dos modos de vida y dos mentes. Tal como señala Bargman, no se les puede considerar totalmente cristianos ni completamente judíos, dado que su configuración interna está en una construcción aún no finalizada del todo. Entre el cristianismo y judaísmo hay proceso conjunto. Es por ello importante volver sobre temas ya tratados anteriormente pero ahora con una mirada más sociológica.

Temas que fueron abordados dentro del marco teórico, vuelven durante este capítulo a ser revisados en forma más acuciosa, sin salirse de su definición original. La idea es que esto sirva de telón para la presentación de la historia del Israelismo en Osorno, sobre todo para poder pensar desde las “periferias” y las “fronteras”.

5.2. Identidad por Alteridad: Lo Judío, lo *Cristiano*

En sus inicios la religión llamada “Judaísmo” no existía. Es mucho más correcto hablar de un tribalismo Henotísta centrado en el culto a Yahvé que fue practicado en la región cananea por los Israelitas. O sea, se trató de los descendientes del personaje bíblico Jacob,

nieto de Abraham (conocido como el “padre de la fe”), tal como lo relatan los textos bíblicos^{42,43}. Los descendientes de Jacob, fueron doce hijos, y dos nietos que conformaron con el pasar del tiempo doce tribus: dos de los grupos de sus hijos no son contabilizados como tribus en sí mismas, las que corresponde a los grupos de Levi que se transformara en la tribu sacerdotal⁴⁴ y el grupo de José, quien es remplazado por sus hijos en la conformación de dos medias tribus⁴⁵.

Las doce tribus mencionadas, heredaron el culto al Dios Yahvé y formaron un grupo humano que se diferenció de sus vecinos, desde el punto de vista de sus creencias, cuando apelaron al principio Henotísta, esto es, que si bien se reconocía a otras deidades, no se les daba culto, y por el contrario, veneraba exclusivamente a su propia divinidad⁴⁶. La afirmación y evolución de este principio permitiría explicar en este primer grupo de la zona, el posterior surgimiento de una razón estrictamente monoteísta⁴⁷.

Con el transcurso del tiempo las doctrinas dentro de aquella primera fe hebrea fueron evolucionando, dando paso a lo que posteriormente se habría de conocer como Judaísmo. De hecho, el título “Judío” no corresponde al vocablo hebreo, sino más bien a una palabra en latín que habla sobre el origen geográfico de los israelitas, que se adoptó tras las diásporas de los israelitas. Esto lo deja claro la explicación de Edelberg, quien señala que,

El nombre “judío” simplemente indica la procedencia de una persona de un determinado territorio siendo este territorio Judea. Judea es una adaptación del nombre del cuarto hijo de Jacob (en hebreo Iacov) que fue llamado Judá (en hebreo Iehudá). La región geográfica de Judea recibió su nombre de la tribu descendiente de Judá que dominó la zona llegando a establecer su propio reino hasta que fue conquistado por los babilonios. Lo más interesante es que luego de ser conquistado este territorio siguió manteniendo el mismo nombre durante siglos pero utilizando alguna variación de Judea. Por ejemplo, cuando los romanos conquistaron el territorio imprimieron monedas grabando la frase “IUDEA CAPTA” que significa “Judea ha sido capturada”.

En conclusión Judea es una designación geográfica y los judíos eran originalmente gente que vivía en Judea o gente que si bien ya no vivía ahí

⁴² Génesis 12:1-7; 13: 15; 18: 1-15; 26: 2-5.

⁴³ Génesis capítulo 49 (completo).

⁴⁴ Números 18: 1-32.

⁴⁵ Génesis 48: 8-22.

⁴⁶ Éxodo 15:11; 18:11; 20:5; 34:14; Salmo 96:4; 97:9; 136:2;

⁴⁷ Deuteronomio 6:4-9

procedía ancestralmente de esa región particular del mundo (Edelberg, 2013)⁴⁸.

En la mente de cualquier persona que no conviva con el mundo judío, la relación de las palabras Judío y Judaísmo será casi instantáneamente ligada a dos posibles imágenes mentales:

- La primera y quizá la más caricaturesca corresponda al de un personaje entre siniestro y burlesco, de rasgos faciales marcados (como una nariz enorme), barbudo y siempre en busca de negocios (y porque no, de estafas), esta es como se expresaba anteriormente una figura caricaturesca que ha sobrevivido en la mente de occidente, sobre todo, por su potenciación con la judeofobia (mal llamada antisemitismo) vivida durante siglos en Europa⁴⁹
- La segunda imagen, posiblemente se relacione más con una idea de “raza” o pueblo y todavía con usos y costumbres extrañas y desconocidas en occidente. Esta separación todavía se acentúa dado que el judío no acepta el personaje neotestamentario llamado Jesús o Jesucristo, importante para creyentes del cristianismo.

Si bien ambas definiciones son tendenciosas y cargadas de prejuicios culturales, la segunda posee aspectos que de hecho son reales, al menos en cuanto a lo que refiere a una separación del mundo judío del cristiano por la teológica controversia de opiniones y valoración de Jesús de Nazaret como figura histórica y sobre todo, como figura religiosa⁵⁰. Esto llevó al mundo judío a ser considerado como un “Otro” cultural respecto del “Yo” de la cultura dominante que, en el caso de occidente es la cultura cristiana europea. Es importante ver cómo esta diferencia marca profundamente la construcción de identidad presente en ambos colectivos, pero, por sobre todo, en el caso del

⁴⁸ Edelberg, D. (2 de Mayo de 2013). *Judios & Judaísmo*, 2.5. (D. Edelberg, Editor, D. Edelberg, Productor, & Metro Pro Theme; Genesis Framework; WordPress;) Recuperado el 8 de Agosto de 2017, de Judios & Judaísmo: <http://www.judiosyjudaismo.com/2013/05/cual-es-el-origen-de-la-palabra-judio/>

⁴⁹ Hashéni, H. (Productor), & Ben Tasgal, G. (Dirección). (2017). *¿Cuáles son los principales mitos judeofobos modernos?* [Película]. Israel. Recuperado el 3 de Agosto de 2017, de <https://youtu.be/37WrzvHPpGs>

⁵⁰ Para el mundo judío el canon Bíblico no incluye el llamado “Nuevo testamento” y por tanto, no considera la vida de Jesús y sus enseñanzas como parte de un cuerpo doctrinal teológico.

cristianismo, que observará en adelante al mundo judío como “non grato”, al menos. Tal como agrega Le-Goff.

Berthold de Regensburg, en el siglo XIII, incluye todos los «estados del mundo» en la «familia de Cristo», con la sola excepción de los judíos, juglares y vagabundos, que forman la «familia del diablo». Pero esta cristiandad, que se ha integrado ya a la sociedad nueva nacida del progreso de los siglos XI-XII, que ha llegado a su «frontera», se muestra aún más despiadada con los que no quieren doblegarse al orden establecido o con los que no quiere admitir en él. Su actitud, por lo demás, sigue siendo ambigua frente a esos parias. Parece detestarlos y a la vez los admira, los teme con una mezcla de atracción y de terror. Los mantiene a distancia, pero fija esa distancia de manera que quede lo bastante próxima como para tenerlos a su alcance. Lo que ella denomina su caridad para con ellos se parece mucho a la actitud del gato que juega con el ratón (Le Goff, 1965: 280).

De acuerdo a lo anterior, judíos y cristianos estarán en el transcurso de la historia íntimamente relacionados como figuras de contraposición tanto cultural, religiosa e ideológicamente; también en los aspectos de convivencia y dependencia indirecta. En otras palabras, los cristianos necesitaran del judío como figura donde expresar el miedo (miedo sobre todo a la herejía y/o negación de cristo) y la malignidad. El cristiano verá en los judíos a las primeras criaturas directamente satánicas, o sea, anticristianas y por tanto, especialmente serviciales en momentos de crisis, pues siempre podrán echar mano a su existencia como factor clave desde el cual explicar sus propios males. De hecho, para nadie es desconocido que los judíos en Europa fueron culpados de grandes desgracias como el brote y masificación de la peste negra (Hiandil U, 2013)⁵¹. Pero además de lo señalado por Le Goff, los judíos han de ser tratados por la hegemonía del cristianismo como “Marginales”, no solo en lo cultural sino incluso en la forma y distribución de los grupos judíos a la hora de asentarse en lugares gobernados por el mundo cristiano (Taub, 2012)⁵². Los barrios judíos en España y Portugal, aunque diferentes a los Ghetos alemanes, tenían como idea del mundo cristiano, evitar la asimilación de costumbres judías, que se ven como “contaminantes” de la virtud cristiana. Así también lo entiende la propia población judía, que comienza a tener sentimientos

⁵¹ Hiandil U, A. L. (Enero-Junio de 2013). La Peste Negra. (J. M. Cerda Costabal, S. A. Buzeta Undurraga, P. Mailliet Arángiz, & P. Crovetto Matamala, Edits.) *Revista Chilena de Estudios Medievales*(3), NA. Recuperado el 3 de Agosto de 2017, de <http://revistas.ugm.cl/index.php/rcem/article/view/15>

⁵² Taub, E. (23 de Enero de 2012). El espacio y la periferia: En torno a una filosofía judía latinoamericana. (S. Slabodsky, Ed.) *E.I.A.L (Estudios Interdisciplinarios de América Latina y el Caribe)*, XXIII(1), 61-62. Recuperado el 03 de Agosto de 2017, de <http://eial.tau.ac.il/index.php/eial/article/view/303>

separatistas frente a las hostilidades cristianas. Como bien señala Le Goff, que la visión medieval del cristiano frente a una posible relación con judíos, necesariamente terminaba en malos finales para el cristiano, justicia divina contra el judío o conversión de este último. Esta, además de ser buena para el judío, era aún mejor para el cristiano que había logrado la conversión. Aun así se desanimaba a los cristianos a relacionarse con los judíos, tal como lo relatan algunos “Exempla”⁵³ de carácter antisemita. Según señala el propio Le Goff,

Por más que el tema de estos Exempla sea el cristiano antes que el judío, es importante examinar en los Exempla dedicados a los judíos cuáles son los términos con los que se designa el concepto de judío en relación con el cristiano. En el Exemplum 411, se trata de Amicitia Mala (Amistad depravada) y de Desptio (engaño). En el Exemplum 207 se habla de Clericus (Eclesiástico), Amor malus (amor depravado idéntico a Amicitia mala), de Contritio (contrición) y de Conversio (Conversión). En el Exemplum 227 se trata de Crux Christi v el Crucifixum (cruz de cristo o crucifijo), de Templatio carnis (tentación de la carne), de Mulieres (mujeres), de Demon (demonio). En el Exemplum 313 se trata por fin de Eucharistia (eucaristía) y de María (La Virgen María). Es fácil advertir que el conjunto de estos términos se descompone en dos subconjuntos opuestos. Uno es negativo y comprende las principales encarnaciones del mal: demonio, engaño, mujeres, tentación de la carne, amistad o amor depravado, con un acento puesto en el mal femenino y el mal sexual. Este es el lado del judío. El otro, positivo, vincula al Eclesiástico, la contrición, la conversión, el crucifijo, la eucaristía, y la virgen, es decir, los enemigos, los antídotos a los demeñadores del judío (Le Goff, 1983:122).

Todos estos factores afectaron el mundo judío de manera profunda, empujándolo hacia los márgenes, tanto de los espacios territoriales e igualmente de la propia percepción de la historia, digamos, lo que Levinas llamará “la historia desde los márgenes” (cita de Taub, 2012: ,64). Y por supuesto, a diferencia del cristianismo y en su momento del Islam, el Judaísmo no un espacio propio, sino más bien se insertó en los ya existentes. Tal como indica Taub, “Sin embargo el elemento característico es que el judaísmo no tuvo un ámbito geográfico y, cultural propio, sino que habitaron dentro de algunos de aquellos dos espacios territoriales: o en la Cristiandad o en el Islam” (Taub, 2012: 70).

⁵³ El Exempla, fue una narrativa utilizada por los clérigos medievales, que pretendía edificar la fe de los creyentes, en algunos casos llegando al punto de impartir temor, utilizando figuras mitológicas o de la tradición demonológica cristiana, servían como base para sermones y eran de frecuente uso en la oralidad cristiana medieval.

En la actualidad, el judaísmo además de religión, se comprende como una expresión cultural completa, propia de un colectivo que si bien representa un porcentaje menor de la población mundial, tiene igualmente presencia en casi todos los países.

No fue sino en la historia reciente, en el año 1948, que se crea el primer Estado con mayoría de población Judía. Este hecho, además de todo, representaba de algún modo un retorno a las tierras bíblicas donde Israel habitó durante al menos ochocientos cincuenta años. En general, dividida en dos territorios comprendidos como reino de Judá en el sur y reino de Israel en el norte de la tierra antiguamente conocida como Canaán, fue derrotada con la invasión del imperio babilonio a manos del rey Nabucodonosor⁵⁴.

Desde aquella primera deportación de la tierra de Israel y hasta antes de la creación -recuperación del Estado de Israel, la colectividad judía se centró en fortalecer sus comunidades a lo largo del mundo, siendo sus primeras instalaciones por toda la costa del mediterráneo, donde se ha documentado existencia de comunidades judías desde el tiempo de Ciro II el grande⁵⁵. Luego, estas comunidades siguieron diseminándose por Europa, África y Asia.

De su estancia en la península Ibérica, los judíos tiene bastante historia documentada y prueba de su presencia son hasta hoy, son las Juderías en el norte de España, Sinagogas y barrios que se conservan como muestra cultural y arquitectónica del periodo conocido como Al andaluz.

Cabe resaltar que tal como se mencionaba antes, la habitación de los judíos en este territorio, estuvo siempre al amparo de la cultura dominante Árabe-Musulmana y posteriormente del cristianismo que, por lo demás, no fue tan condescendiente. De hecho, en el año de 1492, los llamados “reyes católicos” recuperan el territorio de la península Ibérica ocupada por Musulmanes y con ello, también sellan el destino de miles de judíos, en uno de los episodios más oscuros de la historia de las diásporas judías. La firma del “Edicto de Granada”, obligó a abandonar los territorios ahora ocupados por la cristiandad, a todos los que no profesaran la religión del Estado. De este modo, tanto judíos como musulmanes son

⁵⁴ "The Chaldaean Kings" en George Roux, Ancient Iraq (3.ª ed.). London: Penguin Books, 1992. P. 23.

⁵⁵ Taylor, Myron Charles (1942). «Distribution of the Jews in the World». Vatican Diplomatic Files. Franklin D. Roosevelt Presidential Library and Museum. Consultado el 15 de marzo de 2012.

expulsados o, al contrario, si desean quedarse eran obligados a convertirse a la fe cristiana, quedando en una considerable desventaja frente a las familias cristianas “viejas”, con el riesgo que si eran sorprendidos retornando a sus antiguas costumbres religiosas, serían castigados inclusive con la muerte, en procesiones organizadas por la Iglesia, llamadas “autos de fe” (Kamen, 1999: 94).

Como se puede ver, el Judaísmo se ha desarrollado como una de las identidades más antiguas que se pueden encontrar sobreviviendo en el tiempo, pero para hacerlo a tenido que tomar una actitud “endogámica”, cerrando casi por completo sus fronteras internas y viviendo en los márgenes de las sociedades, inclusive ubicando sus instalaciones religiosas o educativas en ciudades fronterizas de los territorios donde se encuentran. Esto se puede ver mejor reflejado en un trabajo del médico judío chileno Jacob Cohen Ventura, quien reconstruye la historia de la comunidad sefardí ubicada en Temuco. En la introducción al texto de Cohen, se pueden leer unas palabras muy decisivas para lo que será el presente trabajo. Son justamente la muestra de lo que se ha señalado en este capítulo. De acuerdo a Cohen,

Realizamos esta investigación pensando en que no queda mucho tiempo para poder reconstruir la historia de la comunidad mencionada, constituida por un conjunto excepcional de personas que tuvieron el coraje de abandonar su país y de abordar un punto geográfico tan alejado de él como es la región de La Frontera, estableciendo un colectivo judío fiel a sus mejores tradiciones (Cohen Ventura, 2002: 21).

Este establecimiento en las fronteras, no es una casualidad, dado que el judaísmo ha evolucionado a partir de los golpes morales y sufrimientos de los años, aprendiendo a resguardar su identidad en los espacios alejados del centro.

Se puede hablar entonces de una construcción de identidad “marginal”. Aun siendo de este modo, es inevitable que el mundo occidental continúe relacionando al mundo judío con una especie de “Etnia” endogámica y con aspectos religiosos anticuados o “ancestrales”. Esto se debe al dominio de una visión “centralista”, aunque suene contradictorio a lo ya señalado. De lo contrario, ¿cómo es posible que la identidad judía que percibe el mundo

“Goy”⁵⁶ sea la que dan los centros culturales (Europa sobre todo), si los mismos judíos y su propia identidad no tiene que ver con los centros, sino con las fronteras?

Si bien El judío construye su identidad como un “Otro” cultural, el “Yo “ dominante tiene el poder “descarado” de crear sus propios prejuicios y arquetipos los cuales luego impondrá inclusive si le es posible al mismo sujeto con que los identifica. Por tanto, ya sea para el mundo cristiano occidental o inclusive para el “mundo judío europeo”, la visión de lo que es el judaísmo y por tanto los judíos, estará principalmente representado por el propio pensamiento europeo, con sus sesgos y cargas ideológicas. “Si no es un rabino barbudo y narizón”, entonces no puede ser judío”.

El carácter popular de estos prejuicios, permite advertir que los proceso de construcción de identidades en grupos no territoriales como los de los judíos, están necesariamente vinculado a la percepción de los propios naturales de aquellos lugares. Junto a los judíos, otro ejemplo es el colectivo Gitano, con el cual Chile tiene mucha conexión. En este grupo se pueden observar los mismos patrones de prejuicio hegemónicos.

En cuanto a la identificación propia, en el caso del judaísmo existen algunos avances dentro de la comunidad a nivel latinoamericano. Por ejemplo, ya no se percibe al colectivo únicamente como una agrupación necesariamente religiosa, sino como un pueblo interno dentro de otros pueblos, asimilado pero defendiendo aquello que lo hace especial. Aunque para ser realistas, esto tampoco es un avance sustantivo desarrollado dentro de la comunidad americana, dado que es una corriente derivada de un proceso europeo, derivado del surgimiento de las reformas religiosas de los cuerpos judíos sinagogales. Específicamente en Alemania, surge un movimiento de reforma judía que dará paso a la rama del judaísmo liberal y su contra reforma que se transformará en la rama Masortí o conservadora, fortaleciendo también y de modo inconsciente la identidad de los judíos religiosos, autodefinidos como Ortodoxos.

⁵⁶ Palabra hebrea que significa, “No judío”.

Este proceso europeo, en consecuencia, de un modo u otro, siguen siendo procesos centralistas (Lam, 2006)⁵⁷.

En definitiva, hasta el presente, no hay interés real por reconocer o respetar aquellos grupos que salen de toda norma en la lógica del sistema mundial de acuerdo a la noción de Wallerstein. Inclusive dentro de la categoría de excluidos, en el caso del judaísmo, se hace referencia a los unos “otros dentro de los otros”. Se trataría, entonces, de una suerte de “súper-marginalidad” que no ha sido estudiada a fondo.

La respuesta a este abandono se puede deber al concepto de “legitimidad”, a través de la cual, la adherencia o pertenencia a un grupo, no solo por la opinión de los internos al propio grupo, sino también por la visión de externos al mismo. En el caso del judaísmo, este fenómeno se da a través de dos caminos dentro de la “Halajá”⁵⁸. Este principio que reconoce como judío al hijo nacido de madre judía o al converso al judaísmo que haya aprobado el Beit Din⁵⁹; en el caso de los hombres, además, se incluyen los que hayan practicado la “Brit Miláh” o circuncisión ritual.

Como se puede observar, el proceso de legitimidad en el judaísmo es bastante ordenado y secuencial. Además se constituye en un verdadero proceso social, al estar regulado por un cuerpo organizado que permite controlar justamente aquellos elementos que atenten de una u otra manera a la identidad. Una identidad que se ha logrado construir con mucho esfuerzo.

Pero el desarrollo de las ciencias sociales ha enseñado que los colectivos humanos están en constante mutación. Y es lo que ha ocurrido con el caso del judaísmo. Más todavía, se podría decir que la identidad judía es también en alguna medida la responsable de su contra parte, la identidad cristiana. Los primeros “cristianos” eran en realidad una rama desprendida del judaísmo de Judea y aun cuando existieron diferentes corrientes del judaísmo en el I siglo, y más de siete escuelas de interpretación particular del judaísmo, comenzó a dominar una

⁵⁷ Lam, U. (2 de Junio de 2006). Movimiento Reformista y Movimiento Conservador - A CIP en el Siglo XXI. Movimiento reformista contemporáneo. Mexico D.F, Distrito Federal, Mexico: CIP Reformist Judaísm. Recuperado el 11 de Enero de 2018.

⁵⁸ Marco legal del judaísmo aportado por el talmud y el cuerpo rabínico correspondiente a la rama del judaísmo que se practique, incluyendo una Halaja por parte de los grupos anti-talmudicos como los Karaítas.

⁵⁹ Grupo de tres rabinos calificados para officiar conversiones.

suerte de mesianismo, proto fariseo que solo con la llegada del personaje llamado Saulo de tarso (San Pablo) finalmente comenzó a tomar ribetes universalista, para a finalmente desprenderse de su judeidad medre y dar paso a una identidad religiosa y nacional diferente.

No obstante, la identidad judía se fue desplazando y moviendo por entre “recovecos” históricos variopintos que le han llevado a plantear nuevas dimensiones, a partir, por ejemplo, desde la misma frontera donde el movimiento “legítimo” se ha instalado por siglos, dado que en medio de las sombras del gueto auto-percibido existen figuras difusas especiales que se presentan como formas “alternativas” al judaísmo. Sobre esta posición nos señala Bergman que, “...la actitud proselitista ha sido ajena al judaísmo en aquellos ámbitos donde su presencia misma se ha visto deslegitimada” (Bargman, 1997: 108). Sin duda esto está aún muy latente en la identidad latinoamericana, tan marcada por la presencia de la Iglesia católica y el trabajo realizado por la misma mediante la participación de la Inquisición.

5.3. Benei Sion: Las fronteras de la fe y los márgenes de la identidad

Las diversas agrupaciones religiosas que se autodefinen como “Iglesias Israelitas” o simplemente “Israelitas”, son grupos que evidencian tener cierto nivel de influencia del judaísmo. Aunque según la visión más estricta de identificación no serían judíos, correspondería aceptar su autodefinición, dada su manera interna de construir su propia identidad. Siguiendo a Bargman, "... somos judíos y así nos sentimos, porque tenemos las mismas aspiraciones del pueblo judío" (Bargman, 1997: 107).

Separados entre unos cuatro núcleos más o menos unificados entre sí, pero separados de los otros, “Los Israelitas” representan dentro de la ciudad una suerte de “sectas judeocristianas” que no son aceptados completamente ni por judíos, ni por cristianos y a la vez presentan evidencias de ambas identidades. Aunque del mismo modo, ostentan una marcada tendencia a la autopercepción judía. Por tanto, son un ejemplo interesante de revisar, ya que parece responder a los mismos patrones de “marginalidad” presentes en el judaísmo clásico. Al menos esto nos muestra los estudios realizados previamente sobre el grupo que puede entenderse como “fundador” o “Ancestral” de las iglesias israelitas, los llamados “Benei Sion”⁶⁰.

⁶⁰ Lit. Hijos de Sion.

Como se vio en capítulos anteriores los Benei Sion fueron una antigua agrupación Filojudaica nacida en Chile, según se cree, por obra de un misionero llamado Federico Martínez Navarrete, cuya escasa información se tiene gracias al trabajo de Bargman, quien es quizá el único estudioso que tiene información en español sobre este tema.

De acuerdo a dos trabajos de Bargman (“Acerca de la legitimación de la adscripción étnica. Dentro, fuera y sobre los límites del grupo judío en Buenos Aires”⁶¹ y “Entre el Cristianismo y el Judaísmo: La Iglesia Israelita del Nuevo Pacto”⁶²), la historia de Federico Martínez adquiere tintes al mismo tiempo de mitológica y verdadera.

Al parecer, Martínez habría sido un practicante de la iglesia Adventista del Séptimo día, desde donde, motivado por un sueño en que Abraham. El patriarca bíblico, le decía que pertenecía al pueblo judío. Esta información la habría utilizado para predicar entre sus correligionarios una supuesta visión de pertenencia al pueblo de Israel. El resultado es el surgimiento de una agrupación compuesta por obreros salidos del cristianismo y que habrían tomado para sí el nombre de Sionistas, aunque sin saber las implicaciones políticas de este nombre, sino más bien, por su anhelo de retorno a “Sion”.

Posteriormente Martínez y sus seguidores se habrían puesto en contacto con la comunidad Judía de Temuco, comunidad de origen sefardí de la península de los Balcanes en la ciudad de Monastir. La búsqueda de algún tipo de relación era casi obvia, dado que Martínez y su grupo se ubicaban en la localidad temucana de Curacautín.

Martínez y compañía se habrían presentado como judíos a la comunidad de Temuco, con el deseo de reintegrarse al seno de las comunidades.

La comunidad de Temuco, desconcertada, consultó a la comunidad Israelita de Santiago, la que pese al asombro, igualmente sugirieron incorporar estos “nuevos Judíos” a la Federación Sionista de Chile- Y en este acto de efectivo acercamiento, habrían recibido el nombre de Benei Sion. Que denotaba un carácter más judaico (Bargman, 1994: 97-111, 108).

⁶¹ Bargman, D. (1997). Acerca de la legitimación de la adscripción étnica. Dentro, fuera y sobre los límites del grupo judío en Buenos Aires. *Judaica Latinoamericana*, III.

⁶² Id.

Es interesante ver como en los Benei Sion o como en el caso de la identidad Judía, se repite el fenómeno de la frontera y periferia. Tal como indica Bargman utilizando una carta enviada por algunos adherentes de las iglesias Israelitas surgidas de entre los Benei Sion a un Rabino de Santiago,

...ellos hacen referencia a su situación como la de "esta frontera en la cual dejamos el cristianismo". El término "frontera" alude históricamente en su país de origen a la zona de contacto con el indio, pero adquiere también la connotación de su status liminar interétnico e interreligioso, en el retorno místico a un pasado colocado en el futuro (Bargman, 1997:18).

Igualmente Piczenik, en un estudio realizado para una revista sobre Antropología, aporta su visión particular sobre el significado de las Iglesias Israelitas descendientes de los Benei Sion. En torno al concepto de fronteras, señala Piczenik,

La existencia de "conversos" ha llevado incluso a determinadas iglesias contemporáneas a considerarse descendientes de ellos. En las provincias de Cunco y Curacautín la llamada Iglesia Israelita o Bnei Sion es una pequeña comunidad étnico religiosa que durante siglos intentó una sinergia entre el judaísmo y el cristianismo. Este grupo se desarrolló en Chile y en el sur del territorio argentino y sus integrantes respetan el shabat, la festividad de Pesaj y el Yom Kipur (...). Su accionar posibilita un real acercamiento religioso entre cristianos y judíos y decenas de ellos aspiran a un futuro en tierra santa (Piczenik, 2009)⁶³.

De este modo, se puede ver que, tanto en el caso del judaísmo como en el Israelismo criollo Chileno, que deriva de los Benei Sion, se repiten ciertos elementos identitarios muy propios del colectivo judaico. En primer lugar, tanto el judaísmo como el Israelismo se consideran a sí mismo un grupo Étnico-Religioso con una percepción del "Yo" fuertemente influenciada en sus costumbres y modos, y un "Otros" que serían los "Gentiles" y "Mundanos" respectivamente. De acuerdo a Bargman, esto operaría,

Interpretando literalmente el Antiguo Testamento, se considera a sí mismos el Pueblo de Israel o bien el Pueblo de Dios por obedecer sus mandatos, en tanto los extraños son la «gente del mundo». Esto guarda correspondencia con la dicotomía planteada por Max Weber en términos de «Thisworldly-» y «Otherworldliness» (Bargman D. F., 1994: 22).

⁶³ Piczenik, J. L. (17 de diciembre de 2009). Espacio Latino. Recuperado el Agosto de 2017, de Espacio latino: http://letras-uruguay.espaciolatino.com/piczenik_jose_luis/chile_una_republica.htm

Siendo el elemento identitario y fronterizo tan importante en el desarrollo de la identidad Israelita y judía, se puede entender la característica periférica de la Iglesia Israelita como entidad, tanto en el aporte de Bargman referente a los obreros criollos argentinos ocultos en la ciudad de Buenos Aires como en la evidencia entregada por Feldmann. Este aspecto es notorio y presente, pudiendo ser base para posteriores estudios referente a marginalidad en el campo religioso y social presente en las agrupaciones autocéfalas y/o sincréticas.

Capítulo V: La Iglesia Israelita en Osorno: “*Ve Makom Ajron Ve Olam*” (En el último Lugar del Mundo)

6.1. El Israelismo en Osorno: contextualización de la presencia Israelita en la ciudad

Osorno es una ciudad de eternas lluvias y verdes prados que recuerdan parajes de Escocia. Ciudad de contrastes culturales nutridos por la presencia de los ancestrales Huilliches, colonizadores españoles, germanos, franceses, árabes sirios y actualmente chinos y afro americanos. Nada más lejano a las calles de Jerusalem o el desierto de Judea. Y no obstante, en Osorno se ocultan cánticos sálmicos y voces que proclaman el ideal de *Hatikvá*⁶⁴

Se trata de Israelitas osorninos. Unas agrupaciones religiosas que rescatan las enseñanzas de los antiguos Benei Sion y que hasta el día de hoy, resisten en medio de una sociedad cada vez menos interesada en la religión.

Los Israelitas de Osorno se dividen en tres núcleos centrales, cada cual con un interpretación particular del significado de la fe, aunque unidos por prácticas comunes que los definen como Israelitas. Todos los grupos se ubican en el sector llamado Rahue Alto, sector periférico establecido al oeste del mapa de la ciudad de Osorno.

En el presente capítulo se indaga en los orígenes de las agrupaciones israelitas de Osorno, la historia de la llegada de los primeros predicadores de esta fe y lo primeros participantes que se integraron, además de considerar la experiencia vivida por el investigador, luego de participar durante cuatro años completos junto a una de las comunidades israelitas osorninas en todas las fiestas y ritos de la iglesia.

⁶⁴ Himno nacional de Israel, significa “Nuestra esperanza”.

6.2 Caracterización de los grupos Israelitas de la ciudad de Osorno

Existen tres grupos de Iglesias Israelitas en Osorno, cada cual autocéfalas y, por consiguiente, sin relación directa unas con otras.

Aunque es fácil distinguir los rasgos comunes que las identifican a cada cual como Israelitas, es aún más interesante observar sus diferencias. Cabe añadir que, aparte de los tres núcleos de Israelismo organizado en la ciudad, existe también un reducido número de personas que se autodefinen como “Israelitas Mesiánicos” o “Judíos mesiánicos”, formando así, una verdadera “cuarta columna” no afiliada oficialmente al Israelismo, aunque igualmente digna de mencionar y definir, tal como se hará con las otras agrupaciones.

6.2.1. Iglesia de Dios Israelita

Al caminar por las calles de Rahue Alto en la zona este de Osorno, un tanto oculta entre las casas de la calle Cuba, justo detrás de la Subcomisaria de Rahue Alto, se ubica el templo de la “Iglesia de Dios Israelita”. Se trata de un humilde edificio de madera adornado apenas por el dibujo de un candelabro de siete brazos o *Menorah* y el título “*Iglesia de Dios*” omitiendo por alguna razón el apelativo Israelita.

La “Iglesia de Dios Israelita” en la actualidad es el resabio de una antigua congregación israelita ubicada en el sector de Francke que habría dirigido un predicador llamado Sergio Águila, hoy ya fallecido (fuente). Y la “Iglesia de Dios Israelita”, actualmente está siendo dirigida por uno de sus hijos según, lo informado por uno de los entrevistados de este estudio. Según señaló la Sra. Aros,

(...) en Concepción había un pastor que se llamaba Francisco Ulloa y en Temuco había otro pastor que se llamaba Federico... el apellido no me acuerdo. Federico... pero eso ya como cuarenta años atrás porque yo estoy [participando en la iglesia] más o menos [hace] cuarenta años, en la congregación de acá de Osorno y ese pastor que vino de Concepción, después él fundó otra congregación allá en Chiguayante y se quedó su hijo acá el hermano Edgardo Ulloa y después, ahí se formó otro pequeño grupo en Francke y ese lo comandaba don Sergio Águila él era el pastor de ahí (Entrevista, Aros. Abril del 2017).

Puntualmente, en referencia a la Iglesia de Dios Israelita, la misma Sra. Aros, señala que “Esa era la congregación de don Sergio Águila... que murió... y ahora todavía se reúnen, pero no

tengo entendido quien es [el dirigente]. Dicen que es un hijo de él (Entrevista, Aros. Abril del 2017)

Por otro lado, según los datos que se recopilaron en conversaciones informales sostenida con una participante que se identificó como madre del dirigente (aunque sin dar su nombre ni consentir en ser grabada), en la actualidad el grupo estaría pasando por dificultades para reunirse todos los días sábado, que es el día considerado sagrado dentro del Israelismo. Este impedimento se relaciona principalmente por la falta de participantes varones que pudieran dirigir el servicio religioso, privilegio que está vedado a las participantes mujeres⁶⁵. En consecuencia, casi en todo momento se mantienen cerradas las puertas de la iglesia, las que solo son abiertas durante los pocos momentos en que se reúnen sus participantes a realizar los cultos del día sábado.

Durante el año 2015 en el contexto de la celebración de la fiesta de Sucot o Cabañas, se dio un espacio de conversación con el dirigente del grupo “Iglesias de Dios Israelita”. Se pudo presenciar en esos momentos el “campamento” levantado con motivo de “las cabañas”, que constaba en aquel entonces de unas cuatro o cinco carpas de camping, estando una de ellas en medio de las demás erguida a modo de “Tabernáculo central”, donde se llevaban cabo los servicios religiosos.

El pequeño emplazamiento temporal de “las cabañas”, estaba ubicado en aquel entonces en un terreno baldío al final del pasaje Hisca, sector de Rahue Alto⁶⁶.

A medida que se fue entrando en temas de conversación con el dirigente del grupo, este estableció una conexión profunda con el ideal sionista, ya que utilizó esta palabra para definir a su grupo. Aunque parecía estar más convencido de la idea de una “Sion celestial” que de una terrena. No obstante reconocía un ancestro mítico en los “Judíos exiliados de España”.

Durante la entrevista, además, se pudo advertir que el campamento estaba conformado por dos grupos de familias. Una, la del propio dirigente, su madre, su mujer e

⁶⁵ Esta actitud “machista” no es única de este grupo israelita, sino que en todos ellos puede verse el mismo principio, donde solamente los hombres pueden realizar y dirigir servicios religiosos.

⁶⁶ Información disponible sobre el pasaje Hisca aquí: <http://www.municipalidadesorno.cl/sitios/cp/webimo2.0/noticia.php?id=2225>

hijos y otra más extensa, compuesta de varios “primos y tíos(as)”, lo que demostraba en situ el carácter endogámico del cual ya hablaba Bargman en sus estudios sobre los Benei Israel, grupo del cual descenderían los Israelitas osorninos. En palabras de Bargman,

Vemos entonces cómo a partir de una congregación de fe, dicha creencia en un pasado común que se proyecta en un destino común, conjuntamente con el privilegiamiento de la endogamia, hacen posible un proceso de etnogénesis en virtud del cual un grupo originalmente religioso deviene étnico (Bargman, 1997: 110).

De hecho, “Nosotros somos Israelitas, Cristianos y Sionistas”, fue la definición que dio el dirigente cuando se le consultó por su auto-identificación. Y no es irrelevante que haya escogido estos términos para identificar a su grupo. Con ello dejó en evidencia precisamente el sincretismo judío y cristiano que “flotaba” en el aire del campamento. La interpretación que este grupo da a la celebración de Cabañas es profundamente sincrética, pero también y riquísima en contenido religioso propio. “Creemos –señalo igualmente el dirigente-- que Abraham vivió en las cabañas como peregrino, esperando la patria celestial al igual que Cristo pasó por este mundo como un peregrino, sin tener donde recostar su cabeza, por eso celebramos las cabañas como fiestas de amor de Jehová y de su hijo Jesucristo”. Es importante señalar que todas estas expresiones resultan totalmente coincidentes con lo que Bargman describe como la importancia de Sucot para los Benei Israel,

Resulta especialmente significativo que Sucot --señala Bargman--, la Fiesta de las Cabañas, se constituya en hito principal de su ciclo anual, al punto de designarlos como grupo cabañistas. La interpretación dada por ellos es que dicha festividad, que evoca el peregrinar de los israelitas por el desierto rumbo a la Tierra Prometida, expresa su propio peregrinar en espera de la redención mesiánica. Sucot sería entonces una celebración de su liminaridad, de su situación de tránsito entre el cristianismo y el judaísmo (Bargman, 1997: 110).

Finalmente, se puede decir que una de las características principales de la Iglesia de Dios Israelita es su posición más “liberal” respecto de temas un tanto más conflictivos en otros grupos israelitas de Osorno. Ejemplo de esto es que el grupo Iglesia de Dios Israelita no incluye dentro de sus cultos, ni el uso de indumentaria judía para los varones como la kipá o el talit, ni aún tampoco el uso de velos para cubrir la cabeza de las mujeres.

Este último rasgo, sin embargo, es visible en los otros dos grupos y con gran consideración.

Otra posición más liberal de la Iglesia de Dios Israelita es que la observancia del día sábado es mucho menos estricta que en los otros dos grupos, dado que inclusive hay días de sábado que simplemente no se reúnen porque todos los varones se encuentran en sus trabajos y tal como señalará la madre del dirigente "...estamos en esclavitud, por eso no podemos guardar bien las fiestas".

Aunque se intentó en variadas ocasiones lograr una entrevista grabada, la madre del dirigente, quien parece tener un control muy singular sobre su hijo y sobre la agrupación, siempre se negó, permitiendo solamente la realización de conversaciones informales y siempre al amparo de su vigilancia.

6.2.2 Iglesia Israelita del Nuevo Pacto

Cuando se sube a Rahue Alto desde el centro de la ciudad tomando la calle Real, un inconfundible cartel adornado por la *Menorah* con la inscripción "*Iglesia Israelita del Nuevo Pacto*", le señala al lector que está en presencia de uno de los grupos que lleva la práctica del Israelismo en la ciudad de Osorno.

La Iglesia Israelita del Nuevo Pacto, sin duda alguna, es el grupo Israelita más antiguo en la Ciudad de Osorno. Fundada aproximadamente en 1942 como una pequeña misión en Francke, la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto habría sido el resultado del trabajo misionero de Francisco Ulloa, quien fuera pastor Israelita en Chiguayante y por tanto discípulo directo de los Benei Sion temucanos. Ulloa habría fundado misiones en el sector de Francke que con el tiempo se unieron entre si formando la Iglesia israelita del Nuevo Pacto. Al menos así lo señala Abel Vargas Flores (84) quien conoció la enseñanza del Israelismo a través de esta agrupación:

(...) Yo ingresé al camino Israelita en 1977, pero conocí a Francisco Ulloa y me contó toda la historia de cómo llegó el conocimiento de la Iglesia aquí a Osorno, porque esta gente venía de Temuco, de Cautín y de Chiguayante donde dirigían la obra los hermanos Eber Palma Zuñiga y Uniere Palma Zuñiga, que ellos lo mandaron a él [Francisco Ulloa] para que trajera la doctrina de las fiestas a los que en ese tiempo eran cristianos nada más, pero no conocían las fiestas ni nada. Entonces él [Francisco Ulloa] llegó a acá y en Francke en 1942... o 1941, ahí no sabría decirle bien, pero por ahí entonces, este caballero fue que les enseñó a las gentes sobre las cosas de la ley de Moises y ellos creyeron a la Ley y en ese momento se unieron y formaron la Iglesia (Entrevista, Vargas. Abril del 2017).

Dado que los Benei Sion poseían o poseen agrupaciones israelitas en Argentina, y que las iglesias Israelitas de Temuco tienen un cuerpo central en la zona de Cautín, esta agrupación Israelita es la única de las tres agrupaciones que no se puede considerar autónoma, pues está directamente relacionada con iglesias en Argentina, donde tendría su casa central. Esto es corroborado por una de las entrevistadas, la señora Filomena Aros, quien señala:

Los hermanos Peña que le decía, ellos eran [dependientes] de Temuco pero tenían a los pastores que era Palma parece que se llamaban, Palma o Landeros, algo así, creo que hasta la actualidad ellos tienen gente de los tiempos antiguos de cuando era [los dirigentes] sus papás pastores en Temuco. Y en Temuco tienen [Iglesias] en San Carlos, tienen en varios... en varias ciudades creo que también tienen congregaciones... los israelitas que pertenecen a Temuco, y los [hermanos] de Entrelagos, también pertenecen a Temuco (Entrevista Aros, abril del 2017).

Estos hermanos Peña que son mencionados, son los actuales dirigentes de la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto, siendo pastor de la congregación en la actualidad Dionisio Peña, con quien se tuvo la oportunidad de conversar el año 2013 en el marco de la celebración de Pesaj, la Pascua judía.

El pastor Peña acogió de muy buena manera la visita realizada ese año 2013 y mediante charlas explicó que su grupo tenía lazos directos con Buenos Aires y Seiza en Argentina, lazos que se comprobaron cuando ese mismo año y días antes de la finalización de la festividad de Pascua judía, un predicador Israelita argentino visitó la Iglesia y enseñó respecto a temas espirituales y de organización.

Durante el año 2013 se estuvo participado junto a la Iglesia un par de veces y se logró estar en celebraciones de culto del día sábado. Estas actividades, permitieron esclarecer las formas del servicio religioso, bastante similar a un culto protestante común, por ejemplo, respecto a los cánticos y oraciones, excepto que en la liturgia misma los cánticos hacían siempre referencia a Israel, Sion, Jerusalem y otros paisajes típicamente judíos. También llamó la atención que cada culto comenzara y finalizara con la lectura de “Los Diez Mandamientos” de la Biblia, marcando con ello el carácter Israelita del grupo.

Los días de reunión para la realización del servicio eran los viernes por la tarde para recibir el sábado y el sábado por la mañana, para un servicio de adoración constituido esencialmente por cánticos, una respuesta y un par de oraciones. Luego se pasaba a tomar un

almuerzo en comunidad, marcado por la amabilidad y el compañerismo siempre matizado de temas espirituales, respecto al mismo día sábado o a la ley de Moisés.

Este almuerzo comunitario se realiza en una zona superior que es parte del terreno donde se emplaza la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto y donde además, se pudo apreciar armazones con formas de cabañas, que justamente según lo informado por los participantes de la iglesia, son Cabañas listas para ser recubiertas de material aislante y posteriormente poderlas utilizar durante la fiesta de las Cabañas. Este hecho llamó particularmente la atención, pues constituye un elemento diferenciador respecto a las otras agrupaciones israelitas, haciendo de la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto, el único grupo que cuenta con terreno e indumentaria semi-preparada para llevar a cabo Sucot sin trasladarse más que al terreno común.

Cuando en la oportunidad se le consultó al dirigente Dionisio Peña sobre un posible origen de la Iglesia Israelita, manifestó no saber a “ciencia cierta” cuál podría ser. Inclusive señaló que su hermana no deseaba saber si había o no ascendencia judía y que prefería vivir por la fe, antes que “gloriarse” de algún antepasado judío.

En cuanto a la indumentaria del grupo o el uso de símbolos, se pudo apreciar una total ausencia de simbología cristiana. Nada de cruces. Nada de iconografía, ni cosa alguna por el estilo. Al contrario, se pudo apreciar el uso de la Menorah y la Estrella de David como únicos símbolos utilizados. Además, en el caso de las mujeres se vio el uso de vestimentas muy sencillas y decorosas como son faldas largas y blusas o chalecos que cubrían los brazos y cuellos de quienes los usaban. En relación al velo, cada mujer lo usaba dentro de la Iglesia con la finalidad de cubrir su cabeza y mantener el respeto dentro del edificio. En el caso de los hombres, nada especial, excepto vestir de forma semi-formal muy similar a las iglesias evangélicas, pero no se observó la utilización de indumentaria judía como kipá o talit . No se observó uso de lenguaje hebreo, exceptuado quizá uno que otro saludo con el término “Shalom”.

Posterior al año 2013 se intentó volver a tomar contacto con el grupo. Sin embargo, probablemente por temas de re estructuración y dificultades emocionales del dirigente, tras la muerte de una de sus hermanas, no se pudo llegar a establecer nuevamente contacto fluido. Por ello, en relación a esta comunidad solo se puede aportar lo vivenciado el año 2013.

6.2.3 Congregación Profética Religiosa Israelita de Osorno.

Muy cerca de la Iglesia de Dios Israelita, más precisamente en la esquina de las calles Villamonte con Estegarríbia se ubica una pequeña casa de color celeste que se distingue de entre las demás solamente por el cartel pequeño que está en su parte frontal. Adornado con la estrella de David, señala el nombre del grupo. Se trata de la Congregación Profética Israelita, uno de los tres núcleos centrales del Israelismo en la ciudad. Sin duda, la más particular de las agrupaciones israelitas que se estudiaron.

La Congregación Profética Israelita, habría surgido más recientemente, siendo la más joven de las agrupaciones, dado que el grupo toma forma en 1997, cuando adquiere el nombre de Congregación Profética Religiosa Israelita, que es el nombre completo de la Iglesia y con el cual adquiere personalidad jurídica. Tal como lo señala Abel Vargas Flores,

Cuando la Iglesia la dirigía todavía don Francisco Ulloa que estaba en Concepción, él dejó a su hijo don Edgardo Ulloa como pastor, pero este caballero se murió, se murió en Río Negro y entonces los hermanos de Osorno dejaron como pastor al Hermano Luís [Catalán], y él fue quien después cambio el nombre de la iglesia porque antes se llamaba Iglesia Israelita Apostólica del Nuevo Pacto (Entrevista, Vargas, abril del 2017).

Existe un componente único y especial que diferencia a la Congregación Profética Israelita de los demás grupos Israelitas de la ciudad. Si se tuviera que definir a esta congregación dentro de una corriente religiosa, sin duda se podría hablar del “Israelismo Ortodoxo”.

Desde la década de 1980, cuando el dirigente del grupo ya era Luís Catalán Catalán, pero aún esta agrupación pertenecía al cuerpo de iglesias Israelitas de Chiguayante, los participantes de la congregación tuvieron contacto en Santiago con el Rabino Ángel Kreiman quien fungía como gran rabino de Chile y Director de Concejo Internacional de Cristianos y Judíos (Concejo Internacional de Judíos y Cristianos, 2014) ⁶⁷

Según comentó Luís Catalán en conversaciones informales mantenidas durante el transcurso de los años 2013-2016, el grupo que viajaba a Santiago compuesto principalmente por su familia y algunos hermanos invitados, frecuentaba en finales de los setenta la sinagoga

⁶⁷ Concejo Internacional de Judíos y Cristianos. (2014). *International Council of Christians and Jews*. Recuperado el 14 de Enero de 2018, de International Council of Christians and Jews.: <http://www.iccj.org/Rabbi+Angel+Kreiman-Brill+z%27%271+%281945-2014%29.4483.0.html?L=3>

de la comunidad de Santiago, donde Ángel Kreiman los recibió e integró de manera abierta a los servicios del Shabat, Así mismo, don Luís aseguró que fue gracias a esas visitas que en la congregación aprendieron sobre el uso de la indumentaria judía, como la kipá o el talit, siendo esta una de las grandes diferencias presentadas en comparación a otras comunidades israelitas en la ciudad.

La influencia judía es definitivamente notoria sobre la forma en que se desarrolla el culto de la Congregación Profética Israelita. Desde la forma en que visten los participantes, hasta los canticos y términos que acompañan la liturgia, nutridos ampliamente de hebraísmos. Todo el servicio dentro de la congregación intenta imitar el modelo de la sinagoga, al menos así pudo ser comprobado en los cuatro años de investigación-participación que se vivieron dentro de la congregación.

Todos los días viernes a las 18:00 hrs, el grupo se reúne dentro de su edificio al que llaman “Kehilá” o “Kahal”, palabras hebreas que quieren decir congregación. Dentro de esta Kehilá desarrollan su culto, el cual es muy especial. Guiados por el uso de un libro litúrgico al cual llaman “Sidur”, definen los tiempos de acciones específicas propias del culto⁶⁸. En este aspecto, se diferencian considerablemente de las demás agrupaciones Israelitas, que según se pudo constatar en sus cultos propios, son más bien movidas a través de la improvisación, guardando algunos aspectos similares a las iglesias evangélicas o protestantes pentecostal.

El llamado día de Shabat el más importante. La congregación se reúne para hacer un servicio llamado “Kabbalat Shabbat” que es con el cual reciben el día de Shabat, que aunque típicamente se ha creído es el día sábado, originalmente tanto para el judaísmo como para el Israelismo comienza en la tarde del viernes. Tal como lo señala Fredy Barría uno de los participantes de la congregación:

(..) Por ejemplo recibir el Shabat y eso no sé si en alguna parte de la Torah sale, pero es una tradición que ya viene de generación en generación que

⁶⁸ El Sidur dentro del judaísmo es el libro más práctico de la religión pues contiene el orden de todas las prácticas diarias de todo judío devoto. Realmente su nombre completo no es Sidur, sino Sidur Tefilá o Seder Tefilá, que significa el Orden de las Plegarias. En el caso de la Congregación Profética Israelita, su “Sidur” es más bien un himnario que contiene algunas directrices sobre ciertas prácticas judías, como el servicio de Shabat, matrimonio y oraciones adicionales, no es “Judíamente” hablando un Sidur como tal. (Para más información acerca del Sidur en el judaísmo visite información disponible en: <http://www.shalomhaverim.org/conversion1.htm>).

nosotros recibimos el Shabat el día viernes en la noche y es una forma de llevarlo a los hogares para que el niño igual tenga la educación y el respeto por el Eterno si yo voy a la congregación y voy a alabar al Eterno (Entrevista Barría, abril del 2017).

Una vez reunidos en la kehilá, los participantes proceden a preparar la indumentaria necesaria para el culto, que en el caso de las mujeres consta de dos prendas obligatorias: una falda o vestido que cubra sus piernas hasta los tobillos, y un velo, que en el caso de la Congregación Profética Israelita tiene variados modelos y formas de utilizarse. Es importante hacer notar esto último, ya que en la Iglesia Israelita del Nuevo Pacto, las mujeres también llevan velos. Pero estos son más similares al que antaño se utilizaron en las iglesias católicas. Consta de un pañuelo blanco con encajes que es decorosamente llevado sobre la cabeza, dejándolo caer de forma tal que cubra el cabello y permita a la persona tener su rostro descubierto. El caso de los varones, la prenda obligatoria que deben llevar es la kipá. Por lo demás, se espera que la vestimenta sea “modesta” aunque no obligadamente elegante o especial. Un caso excepcional se da al momento del culto en que el director del servicio elige a una de los varones bautizados para realizar la lectura de la Torah, en cuyo caso quien sea elegido, antes de realizar la lectura, debe cubrirse con el Talit, manto típico del judaísmo. Aunque una vez realizada dicha lectura, debe bajar de la tarima y no está obligado a llevar la prenda por más tiempo, pero puede continuar con ella si lo desea.

El culto de recepción del Shabat dentro de la congregación está marcado por tres tiempos:

El primero desde el llamado a bendecir, conocido como “Barjú” y que tal como lo indica el Sidur de la congregación es un agradecimiento a Dios por permitirle a la congregación reunirse nuevamente.

IMAGEN N° 1

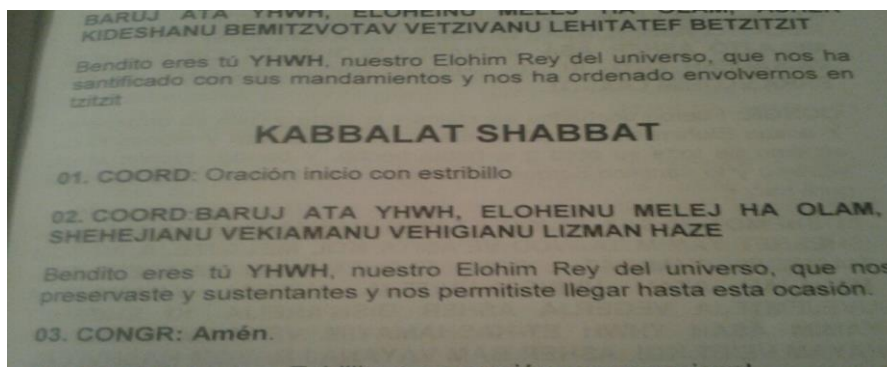


Imagen 1. Congregación Religiosa Profética Israelita. (Febrero de 2013). Introducción, 1. Osorno, Osorno, X de Los Lagos. Recuperado el 15 de Enero de 2018.

La segunda parte del culto es extraordinariamente organizada, y puede resumirse como sigue a continuación:

- a) Recitación del *Shema*
- b) Encendido de velas de la Menorah
- c) Llamado a la Lectura de Torah y Profetas
- d) Canticos intermedios.

El momento de la recitación congregacional del *Shema*, puede impresionar al visitante neófito, dado su expresión coreográfica, ya que en el instante mismo de recitar las palabras que consignan la unidad de Dios, todos los asistentes se voltean de forma inmediata hacia el noreste, buscando con sus rostros el oriente donde está la sagrada ciudad de Jerusalem y proclaman al unísono las palabras en hebreo rudimentario del verso ubicado en el libro de Deuteronomio; *Shema Israel Y-H-W-H Eloheinu, Y-H-W-H, Ejad (Deuteronomio 6:9)*. Estos elementos son de los tantos que dan a la congregación una atmosfera tan distinta a sus congéneres iglesias. Además, hace notar su influencia judía mucho más potente que en otros casos. En este sentido, la congregación Profética Israelita es una puerta de inclusión para los no judíos a las prácticas del judaísmo (Bargman, 1994: 97-111, 108).

El tercer tiempo del culto dentro de la congregación, lo marca la entrega por parte de un predicador de sermones o respuestas, varón bautizado de la congregación, el cual basándose en enseñanzas de la Torah profundiza y explica contenidos éticos o simbólicos

que son fruto de sus interpretaciones propias, su estudio de los preceptos y su manejo en diferentes áreas como el idioma hebreo, la literatura extra bíblica como el Talmud u obras rabínicas en general, entre otras.

Cabe destacar que si bien el grupo tiene elementos sincréticos del cristianismo como lo es la creencia en *Yeshua* (forma que adoptó la congregación para referirse a Jesús), estos no afloran de forma permanente en los sermones y están, más bien, reservados al ámbito personal o de simbolismo específico de algunas festividades religiosas. En este tema los israelitas de la Congregación Profética, manifiestan abiertamente ser “Diferentes a los cristianos”, al contrario de las otras agrupaciones Israelitas que no sienten disonancia con el término “Cristiano”. Mientras Bargman señala (sobre los Benei Sion) que “La contradicción inherente entre los Benei Sion y el Judaísmo reside en que sólo pueden proclamarse israelitas en virtud de su fe cristiana” (Bargman, 1994: 97-111,100), los participantes de la congregación señalan una mirada diferente, al menos en la auto percepción. De acuerdo a Espinoza-Munita,

(...) el cristianismo se vive mucho en la iglesia, fuera de la iglesia quizá se sigue siendo cristiano en cuanto a lo que la gente cree, el cristiano sigue creyendo sus credos como Jesús dios, y sus oraciones que no son como en el caso del israelita(...) tengo entendido que nunca fueron evangélicos sino que siempre fueron Israelitas pero... y que guardaban fiestas desde siempre y eso, era un grupo muy grande que se fue después, según lo que me cuentan, a medida que fueron estudiando se fueron acercando más al judaísmo (Entrevista, Espinoza-Munita, abril del 2017).

En el mismo sentido, según manifestó el entrevistado Barría,

(...) comparándome con el mundo cristiano yo creo que esas son las diferencias, que ellos ven las cosas que nosotros hacemos como apagadas, sin conocer el trasfondo de porque lo hacemos (Entrevista, Barría, abril del 2017).

Otro importante momento de culto para la congregación se vive el día sábado por la mañana. A las 10:00 am., se reúnen los participantes de la congregación para la realización de un culto de alabanza. Pero además, se realiza un estudio abierto y participativo extremadamente minucioso al cual llaman “Parashá” al igual que el sistema de comentario y estudio dentro de la sinagoga. Esto es,

La Torá se suele dividir en 54 porciones o parashiot, cada porción (Parashá) es leída públicamente durante la semana en la sinagoga (los lunes y jueves por la mañana, así como los sábados por la mañana y por la tarde), por eso también

se conoce por “Parashat Hashavua” (la Porción de la Semana). Como hay 52 semanas en un año, se lee una Parashá cada misma semana, este ciclo de lectura de la Torá – Keriát Hatorá – comienza en Shabat Bereshit (primer Shabat después de Sucot) y finaliza en la Festividad de Simjat Torá. (Enlace Judío., 2010)⁶⁹.

En la Parashá, la congregación realiza un estudio conjunto de la porción semanal asignada de lectura de la Torah y es impresionante ver como todos los asistentes tiene la posibilidad de comentar, discutir y profundizar en temas propios del mensaje leído. Este es un elemento profundamente democrático y en el no queda exento nadie, pues tanto niños, ancianos, mujeres e inclusive personas que visitan la congregación son incluidas en la discusión y comentarios dentro de la parashá, No hay discriminación alguna.

Por último, cuando se llega casi al final de los comentarios y preguntas (bien que pueden durar hasta tres o cuatro horas), los feligreses pasan a tomar una suerte de “desayuno comunitario”, donde también son incluidas las visitas y no se experimenta trato desigual alguno. El ambiente que se respira en este servicio matutino, que en ocasiones puede estar finalizando a las 15:00 hrs, es el de camaradería, fe y sentido comunitario, heredado según parece por sus fundadores Benei Sion. De acuerdo al ya citado Bargman,

Los Benei Sión parecen gozar de un estado de bienestar espiritual. La clave del mismo residiría en su fe religiosa, en su sentido de comunidad, en la que priman los lazos de solidaridad y las relaciones cara a cara, y en su conciencia de destino mesiánico (Bargman, 1994: 97-111, 108).

Es importante señalar que durante los cuatro años de investigación-participación (2013-2016) que se estuvo con la congregación, se participó del estudio de las 54 porciones de Parashá, al menos cuatro veces, una vez por año se revisan las 54 porciones. Y en cada uno de estos cultos se observó siempre el mismo ambiente de respeto y participación. Si bien en algunos momentos existían diferencias de opinión, estas siempre se acogieron con respeto y altura de miras.

Otras experiencias vividas por con la congregación, son las llamadas “Altas Fiestas”. Cada cual con su significado y simbolismo propio, son eventos de gran interés para la comunidad. En ellas se puede ver un fenómeno que seguro no es exclusivo de estas

⁶⁹ Enlace Judío. (2010) ¿Qué es una Parashá?, Recuperado el 15 de Enero de 2018, de Enlace Judío: <https://www.enlacejudio.com/2014/10/21/que-es-una-perasha/>

comunidades que se refiere a la masiva participación de personas que durante el resto del tiempo no se vieron, ni participaron en los cultos ordinarios. Estos “Israelitas” perdidos, aparecen en masa al momento de alguna de las fiestas. Las principales de ellas son la festividad de Pesaj, y Cabañas. Todas son, fiestas que dentro de la Congregación Profética Israelita presentan una suerte de “Frontera” entre *su cristianismo y su judaísmo*.

En el caso de la fiesta de Pesaj, es interesante observar los componentes más sincréticos que manifiesta la congregación, dado que si bien la celebración judía tradicional del “*Seder de Pesaj*” se centra en la salida del pueblo hebreo de Egipto, hecho que acontece según la Torah como uno de los milagros más grandes del pueblo judío⁷⁰. De acuerdo a Johnson,

Para comprender verdaderamente el sentido de Pésaj, resulta imprescindible el remontarse al hito histórico que le dio origen, es decir, a la situación del pueblo de Israel en Egipto, su proceso de liberación guiado por Moisés, su estructuración como una sociedad solidaria y justa inspirada en la revelación divina (Torá). (Johnson Mardones, 2000: 9).

Este último elemento judío se entremezcla con los relatos cristianos de la pasión y muerte de Jesús a quien llaman en forma hebraizada *Yeshua*, como ya se señaló. El caso es que en la congregación la festividad de Pesaj se ve fuertemente marcada por el relato de la muerte de Jesús, en una suerte de sincretismo Pesaj/Santa cena. Esto se comprueba revisando, por ejemplo, el Sidur de la congregación que presenta un cantico llamado “Pesaj” en el que hacen referencia exclusivamente a la muerte de Jesús/Yeshua. De acuerdo a un representante de la Congregación Religiosa Profética Israelita,

Yeshua Ha Mashiaj murió por salvar un pueblo glorioso para su redil, de oriente a occidente, de norte a sur, vendrán al Pesaj de la redención (Congregación Religiosa Profética Israelita, 2013: 247).

El día mismo de la celebración, que según la Biblia cae en la fecha hebrea del 14 de Abib por la tarde (entrando al 15 de Abib)⁷¹, la congregación se reúne en la Kehilá y comienza un culto que durará aproximadamente diez horas, en que se intercalan lecturas de la Hagadá del Seder de Pesaj, tal como lo define la tradición judía entremezclado con lecturas del Nuevo

⁷⁰ Para una explicación detallada del Seder de Pesaj según el judaísmo Ortodoxo consulte: <http://www.jabad.org.uy/media/pdf/284/hMCq2845137.pdf>

⁷¹ Éxodo 12:1-29.

Testamento que hacen mención de los últimos días de la vida de Jesús. Se trata de una narrativa profundamente simbólica y ricamente nutrida de elementos cristianos hebraizados, todo esto acompañado de un sermón con estudio acerca de la muerte redentora de *Yeshua* y el simbolismo de libertad que significó la salida de Egipto.

En esta última celebración se evidencia la frontera no cruzada del Israelismo en todo su esplendor, pues para cualquiera que no haya estudiado o conocido el significado judío de Pesaj, podría parecerle que esta celebración tiene justamente la lectura particular que la congregación le atribuye, y es que el mundo cristiano en tal fecha está coincidentemente o cercano a “Semana Santa” o propiamente en la celebración. Pero para quienes conocen el significado excluyente de ambas celebraciones la experiencia del Pesaj *Israelita* es totalmente abrumadora, chocante y maravillosa, pues se puede presenciar de manera completa la formación e interpretación de un discurso ideológico tan exclusivo que pareciera ser la obra de mixtura religiosa más vívida que se pueda experimentar, y esto es necesario señalarlo respecto a las otras agrupaciones Israelitas, las que si bien también celebran el Pesaj, con el nombre de Pascua de Jehová, en su caso el elemento judío no es más que decorativo o quizá apenas presente en elementos de nostalgia como pueden ser canticos que aluden a la salida de Egipto. Pero su elemento central, entonces, gira entorno a la pasión, muerte y resurrección de Cristo. En cambio en la Congregación Profética israelita, la celebración de Pesaj se convierte en un lucha descarnada por hacer calzar las tradiciones judías más enraizadas con las lecturas mesiánicas más recalcitrantes, lo que hace de tal culto un portal a través del tiempo donde tal vez se pueda mirar al pasado remoto en que existieron en Judea y Samaria grupos de Cristianos de origen hebreo que no tenían en mente la existencia de una nueva religión, sino más bien una lectura renovada de las antiguas tradiciones de sus padres.

La fiesta de Cabañas sin duda es otra de las celebraciones que la congregación toma como evento magno. No solo por su significado religioso. Además, por el impresionante despliegue que tal fiesta les significa a la congregación, quienes tomando de forma literal lo mandado en la Torah⁷², habitan en *Sucot* o Cabañas durante ocho días fuera de sus hogares

⁷² Levítico 23:34. Aunque La biblia dice literalmente *Siete* días, los Israelitas consideran un octavo día por todo lo que conlleva el desarme de las cabañas y la movilización de retorno a los hogares de los hermanos (Nota del Autor).

estableciendo un campamento comunitario donde literalmente trasladan todo lo necesario para habitar durante esa semana, incluyendo electricidad y preocupándose que el lugar que sea elegido (arrendado en la mayoría de los casos), cuente con los servicios de higiene mínimos. Esto parece estar en consonancia con lo descrito en 1994 por el Rabino Feldmann, respecto a la misma celebración estudiada en un grupo israelita de Temuco.

La celebración de tabernáculos o cabañas se ha convertido en una de las celebraciones más importantes para la iglesia, ya que el grupo era conocido en el pasado precisamente como "hermanos cabañistas" e incluso hoy en día hay personas que los llaman así.

Toda la congregación se reúne en un área abierta, como un campo de fútbol, por ejemplo, y construye los túmulos de las casetas. Ellos no tienen la noción de que las Sucot son intrínsecamente frágiles y modestas en su intención, sino que piensan que cuanto más equipada esté la tienda, mejor. La familia completa vivirá en ellas durante los días que dure la fiesta con camas, cocinas, refrigeradores, generadores de electricidad etc. Hay una carpa central que funciona como el lugar para el montaje y el pagador. En el pasado, los miembros de la iglesia se reunían en uno de los pequeños pueblos de la provincia para celebrarlo juntos y, por lo tanto, harían verdaderas peregrinaciones durante dos semanas en burros sobre las laderas cubiertas de nieve de los Andes (Feldmann, 1994: 63).

Un día antes de la celebración los varones de la comunidad se presentan muy de mañana en el terreno elegido para la celebración e instalan primeramente una carpa de madera y lona más grande y central que las otras. Esta carpa servirá como edificio de reunión o "Tabernáculo" donde se realizarán los cultos mientras dure la semana de Sucot. Posteriormente, al armado del Tabernáculo prosiguen las familias a levantar sus habitaciones o cabañas que van desde humildes tiendas de camping que servirán exclusivamente como dormitorios, hasta grandes carpas recubiertas con lona y en algunos casos, con piso de madera. En estas, se llega a tener hasta dos ambientes, un para dormitorio y otro, para comedor. Durante el transcurso de la investigación-participación con la congregación se llegó a celebrar esta fiesta en tres ocasiones junto a ellos, acampando juntamente con la congregación y participando de la mayoría de los cultos.

Tal como se experimentó en otras celebraciones y fiel a la tónica vivida en el transcurso de aquellos cuatro años, la congregación mostraba su espíritu más alegre y festivo durante esta celebración, un espíritu de hermandad y compañerismo que era compartido por todos quienes participaban en la fiesta, ya sea de manera activa acampando junto a la congregación o como visitantes curiosos envueltos por el misterio de aquellos israelitas que rememoraban hechos del pasado, trayendo al presente eventos en eterno retorno, remembranza que recuerda los dichos de Walter Benjamín:

Seguro que los adivinos, que le preguntaban al tiempo lo que ocultaba en su regazo, no experimentaron que fuese homogéneo y vacío. Quien tenga esto presente, quizás llegue a comprender cómo se experimentaba el tiempo pasado en la conmemoración: a saber, conmemorándolo. Se sabe que a los judíos les estaba prohibido escrutar el futuro. En cambio la Torah y la plegaria les instruyen en la conmemoración (Benjamin, 1959: 8).

La Congregación Profética Israelita de Osorno, sin duda, es la más impresionante de las agrupaciones Israelitas de la ciudad, no solamente por su carácter sincrético, sino además, por ser el grupo religioso más complejo de los tres núcleos centrales del Israelismo osornino.-

Destaca su constante lucha dicotómica por hacer coexistir las doctrinas cristianas con la tradición judía y el concepto de autopercepción presente en sus participantes que puede llegar a parecer excesivamente rebuscado. Lo demuestra Fredy Barría cuando responde a la pregunta de cómo se auto-identifica:

(...) Israelita porque nosotros no somos descendientes de Judíos³⁶ no somos judíos, somos Israelitas a mi parecer, pero como la gente relaciona más el judío y es más conocido el judío [creo que debiéramos identificarnos como] Judíos Israelitas (Entrevista, Barría, abril del 2017).

La respuesta de Angélica Espinoza-Munita, quien agrega,

(...) respecto a la pregunta que me hacía usted de cómo e identificada, yo creo que como israelita y eso a muchos judíos hebreos nacidos en Israel y de sangre les acomoda porque sienten que uno es Sionista y apoya al país, pero nosotros en lo profundo de nuestro ser nos sentimos judíos (Entrevista, Espinoza-Munita, abril del 2017).

Con todo, demuestran lo intrincado que puede llegar a ser el proceso de formación y evolución de una agrupación religiosa de la confesión que sea. Y todavía, en este caso particular, una evolución que aún no termina y cuyo caso puede servir de aliciente para un

futuro estudio sobre la continuidad de este grupo israelita particularmente judaico e inexorablemente cristiano.

6.3. Proyección del Israelismo en Osorno: condiciones para una proyección en el futuro

La tarea respecto a divisar un futuro para el israelismo osornino es compleja. Habría que partir aclarando que a nivel mundial las proyecciones para la religión son desesperanzadoras según lo indica la WIN-Gallup International en su estudio “Global survey on religion and atheism”, que habla de un descenso de las personas que se definen como religiosas o creyentes entre el año 2005 y 2012. De al menos un 5% a nivel mundial sería esta baja, considerando una población promedio de siete mil millones de personas (Win Gallup International, 2012:1-25)⁷³, y no es descabellado pensar que el interés de la gente por temas religiosos disminuye considerablemente día a día.

No obstante el caso del israelismo en la ciudad tiene, desde luego, otras variantes tales como la falta de unificación o dialogo entre las propias comunidades por diferencias internas. En este sentido, Angélica Espinoza-Munita, señala que “...Yo creo que da alguna forma todos [los israelitas] están un poco unidos y un poco separados, algunos todavía no aceptan ciertas cosas...” (Entrevista, Espinoza-Munita, abril del 2017). Esto hace difícil para las comunidades un crecimiento significativo, dado que cada participante de una iglesia Israelita considerará que sus congéneres, bien no son israelitas fidedignos a lo que exige la fe o bien, se les considerará israelitas, pero se dará preferencia a las personas de su agrupación cerrando la posibilidad de dialogo o inclusión.

Por otro lado está la nula actividad misionera que desde hace décadas viene siendo parte del carácter israelita osornino, tal como señalan Filomena Aros

(...) Después la congregación acá del hermano Catalán estuvieron un tiempo saliendo a predicar a la calle [aunque] poco tiempo porque era poca la gente que tenía disposición en las tardes de salir a la calle a predicar, porque todos trabajaban en las tardes entonces no podían, yo nunca salí, más eran los hombres lo que salían, esa es la única actividad que yo recuerdo, porque me parece que allá en Santiago no salen a... o sea los de Temuco, ni de Concepción ni de Chiguayante no salen a predicar, yo nunca he escuchado que

⁷³ Win Gallup International. (2012). Global Index of Religion and Atheism. Gallup International, Global Barometer. Washington D.C: REDC opinion poll. Recuperado el 15 de Enero de 2018, de <https://docs.google.com/file/d/0B9FfgKGkLgPrZHVESmVnUUxSNTg/edit?pli=1>

salgan a hacer alguna actividad, ni tampoco hacían campañas (Entrevista Aros, abril del 2017).

Angélica Espinoza-Munita, opina de igual manera:

(...) En mi caso estuve mucho tiempo asistiendo de oyente y se me integró muy bien muy cálidamente, las personas muy cálidas, no digo proselitistas porque de hecho no lo son, pero si con mucha cercanía a las personas que llegan, no salimos a predicar a la calle ni se anda buscando personas, de hecho el culto se hace a puertas cerradas pero quien quiera entrar golpea la puerta, pregunta, y se le va a abrir con mucho cariño (Entrevista, Espinoza-Munita, abril del 2017).

Aunque Espinoza-Munita señala que la recepción de los grupos israelitas (al menos del grupo en que ella participa) es buena, esto no quita el hecho que frente a las diversas actividades misioneras de otros grupos religiosos como mormones, testigos de Jehová o evangélicos, las agrupaciones israelitas están en total desventaja a la hora de darse a conocer. Grosso modo, los entrevistados señalan que esa “desventaja” tampoco es algo que realmente preocupe a las agrupaciones israelitas osorninas, quienes si continúan el ejemplo de los Benei Sion tendrán mayor interés en el elemento endogámico que en el elemento proselitista.

Sin duda, se puede señalar que las proyecciones para los grupos israelitas de la ciudad de Osorno no son positivas. Las organizaciones parecen más, destinadas a la supervivencia entre familias (endogamia religiosa) y con dirigentes que pasan la edad de setenta años.

En consecuencia, habrá que esperar ver que les depara el tiempo a estos singulares hombres y mujeres de fe, quienes tomando el yugo de la Ley se enfrentan cada día al desafío de mantener sus costumbres, ritos y forma de vida en una ciudad que en el frío de sus inviernos resguarda la esperanza del ardiente corazón de un alma hebrea.

Oíd hermanos dispersos por el mundo, cuál debe ser nuestra tenaz idea, mientras exista un corazón ardiente que aliente pura el alma hebrea, nuestra esperanza no estará perdida, esa esperanza eterna y milenaria de volver a la tierra prometida donde David fundó Yerushalayim... (Primer himno del Sidur de la Congregación Profética Israelita).

III CONCLUSIONES

Es necesario volver al punto inicial de la presente investigación y preguntar si ha sido exitoso el proceso de investigación que desemboca finalmente en las conclusiones generales. ¿Cuál es entonces el origen de las iglesias Israelitas de la ciudad de Osorno? Pues como lo indica la presente investigación, este conjunto de agrupaciones sería el fruto de la obra misionera de los *Benei Sion* en la zona y por tanto dependientes de las directrices de Temuco, que con el paso del tiempo lograron mayores grados de autonomía y finalmente como en el caso de la “Iglesia de dios Israelita” y la “Congregación Profética Israelita”, pudieron desvincularse de su iglesia madre para poder ahondar en su propio desarrollo religioso. Este sería el origen del Israelismo osornino.

La investigación también ha logrado describir el origen de los *Benei Sion*, el antiguo grupo del cual surge todo el “*Corpus Teórico*” del israelismo sureño y criollo, desempolvando a su vez a los antiguos actores del proceso y descubriendo las relaciones judías y cristianas del grupo en sí.

En cuanto a la caracterización de los grupos Israelitas de Osorno, la investigación ha aportado una visión profunda y desde un ámbito “interno”, describiendo las practicas más centrales del israelismo en la ciudad, sus casas de culto y por supuesto a quienes integran cada grupo con sus similitudes y diferencias, siendo un trabajo de acercamiento que pondrá en el mapa “religioso” a estas desconocidas agrupaciones presentes en el territorio.

Finalmente la presente investigación ha logrado determinar las posibles proyecciones de los grupos israelitas, aunque siempre dejando espacio para posibles nuevas incursiones investigativas de los grupos a fin de verificar el decrecimiento proyectado en la investigación.

Resta plantear a modo de cierre la posibilidad de proyección que ofrece esta investigación, y es bastante agradable poder mencionar que tales posibilidades son inmensas, no solo respecto al medio local (el cual sigue por cierto teniendo un gran campo por descubrir), sino aun internacionalmente, dado que los grupos investigados poseen núcleos

religioso centrales, tanto en Santiago de Chile como en Buenos Aires, Argentina, siendo todo este gran marco un campo totalmente factible de investigación a futuro.

Más importante aún, se vuelve la posibilidad (a la cual el autor desea apuntar a futuro), de ligar la presente investigación con futuros proyectos investigativos acerca de la presencia de “conversos forzados” del judaísmo que llegaron a América como “Cristianos Nuevos” y que serían el germen que da forma a diferentes agrupaciones “filojudías” o “semi-judías”, presentes en todo el territorio latinoamericano, estando además, todas y cada una de ellas posicionadas fuera del llamado “centro” de la religión. Esto es, tanto en referencia y ámbito de influencia cristiana como judía y presentes en las “periferias”, lo que las transforma en inmensamente atractivas para la investigación de “deconstrucción” de conceptos históricos arraigados, como podría ser en este caso un “Judaísmo autentico y europeo”, para pasar, en cambio, a descubrir un “judaísmo alternativo y latinoamericano”. Una suerte de frontera nunca antes investigada en profundidad. En consecuencia, este objeto de estudio otorga la posibilidad de mostrar al mundo entero la presencia de raíces latinas ligadas al mundo semita antiguo. He aquí por qué esta investigación puede ser el peldaño inicial de otras investigaciones, que además darían al nuevo cuerpo de hipótesis un origen regional (Patagonia, Osorno, sur de Chile) y por tanto, otorgarían presencia local a nivel académico.

A modo de *Post Data* cabe mencionar que existe un elemento a rescatar en el ámbito pedagógico y es el factor investigativo propio de la Etnografía llamado “investigación participación” (definido en el marco teórico), el que puede ser rescatado por estudiantes, tanto del ámbito medio como superior a la hora de acercarse a los sujetos y grupos de investigación desde una mirada más “constructivista”. Esta visión hace de la investigación un proceso “nutritivo” a nivel académico y una experiencia de crecimiento personal y por tanto con matices de renovación para los métodos de una era más moderna y conectada como la que existe en nuestros días.

IV BIBLIOGRAFÍA

- Bargman, D. (1997). Acerca de la legitimación de la adscripción étnica. Dentro, fuera y sobre los límites del grupo judío en Buenos Aires. *Judaica Latinoamericana*, III, 93-111.
- Bargman, D. F. (1994). Entre el Cristianismo y el Judaísmo: La Iglesia Israelita del Nuevo Pacto. *Sociedad y Religión*(12), 97-111.
- Bayona Ben-Yosef, E. (2014). Seder de Pesaj, Visión Cabalística . (E. Bayona Ben-Yosef, Ed., & E. Bayona Ben-Yosef, Trad.) New York, New York, Estados Unidos de Norte América: Shalom Haverim
- Ben Maímon, M. (1180). Mishné Torah (Vol. XIV). El Cairo, Egipto.
- Ben Maimón, M. (1190). Guía de los Descarriados . Cordoba, Al-andalus, España bajo dominio musulmán : EDITORIAL ORIÓN, S.R.L de C.V.
- Benjamin, W. (1959 (Postuma)). *Geschichtsphilosophische*. Mexico: Editorial Contrahistorias de Mexico.
- Blanc, J. B. (1998). Complejidad y Modernidad: de la unidad a la diferencia. Madrid: Trotta.
- Böhm, G. (1948). Los Judíos en Chile Durante la Colonia . Santiago, Chacabuco, Metropolitana : Academia Chilena de la Historia e Imprenta "El esfuerzo" .
- Böhm, G. (s.f.). Los judíos alemanes en el Chile del siglo XIX. Los judíos alemanes en el Chile del siglo XIX. Corporación de Amigos del Patrimonio cultural de Chile, Santiago .
- Congregación Religiosa Profética Israelita. (Febrero de 2013). Introducción, 1. Osorno, Osorno, X de Los Lagos.
- Cohen Ventura, J. (2002). Los judíos en Temuco: "100 años de historia",. El inicio de la comunidad sefardí en Chile (Primera ed.). (R. Editores, Ed.) Santiago, Chile: Ril editores.
- Eliyah, Y., & Meza, A. (2009). Los Caminos de la Tora. (Y. Mizrahi, Ed., & D. Y. Mizrahi, Trad.) North Miami Beach, Florida, Estados Unidos de Norteamérica: Torah Judaism International's.
- Evan Evans-Pritchard, E. (1965). Las teorías de la religión primitiva . Oxford , Inglaterra: Oxford University Press.
- Feldmann, R. (28 de Febrero de 1994). The jews of the fourth corner: The Iglesia Israelita, a mysterious Community in the land of Chile's Mapuche native. The jews of the fourth corner: The Iglesia Israelita, a mysterious Community in the land of Chile's Mapuche native., 63. Jerusalem, Jerusalén Este, Israel: Hebrew Union College.
- Goldstein, D. (1973). Las principales funets del Judaísmo. New York city, Estados Unidos de Norteamérica: Jewish Information Service.
- Herzl, T. (1896). El Estado Judío. (F. A. Hebra, Ed.) währingerstrasse (Viena) , Imperio Austro-Húngaro , Austria : Organización Sionista Argentina Departamento de Hagshamá y Departamento de Actividades Sionistas de la Organización Sionista Mundial.
- Hiandil U, A. L. (Enero-Junio de 2013). La Peste Negra. (J. M. Cerda Costabal, S. A. Buzeta Undurraga, P. Maillat Arángiz, & P. Crovetto Matamala, Edits.) *Revista Chilena de Estudios Medievales* (3), NA
- Iglesia Católica Apostólica Romana. (2000 Reedición de nuevo milenio). Catecismo de la Iglesia Católica. Mexico DF: Vicaría Episcopal de Patoral Arquidiócesis de Mexico.
- Jhonson Mardones, J. (Julio de 2000). Pésaj Fiesta de la liberación. 1. (A. M. Tapia Adler, Ed.) Santiago, Chacabuco, Chile: Centro de Estudios Judaicos.
- Kamen, H. (1999). La Inquisición Española. Una revisión histórica. Barcelona: Editorial Voce

- Lam, U. (2 de Junio de 2006). Movimiento Reformista y Movimiento Conservador - A CIP en el Siglo XXI. Movimiento reformista contemporáneo. Mexico D.F, Distrito Federal, Mexico: CIP Reformist Judaísm.
- Le Goff, J. (1965). La civilización del occidente medieval (Cuarta ed.). (G. Gonzáles, Ed., & G. Gonzáles, Trad.) París, Francia: Ediciones Paidós Ibérica, S. A. y Editorial Paidós, SAICF
- Le Goff, J. (1983). Lo maravilloso y lo cotidiano en el occidente medieval (Segunda reimpresión 2002 ed.). (A. L. Bixio, Trad.) Roma, Italia: Editorial Gedisa, S.A.
- Instituto Nacional de Estadística. (2012). Instituto Nacional de Estadística. Santiago.
- Lam, U. (2 de Junio de 2006). Movimiento Reformista y Movimiento Conservador - A CIP en el Siglo XXI. Movimiento reformista contemporáneo. Mexico D.F, Distrito Federal, Mexico: CIP Reformist Judaísm.

Webgrafía

- Concejo Internacional de Judíos y Cristianos. (2014). International Council of Christians and Jews., de International Council of Christians and Jews.: <http://www.iccj.org/Rabbi+Angel+Kreiman-Brill+z%27%271+%281945-2014%29.4483.0.html?L=3>
- Contreras Araya, B., & Levy Lusquer, N. (28 de Enero de 2010). Sefaradies en Chile., de Sefaradies en Chile: <http://sefard.tripod.com/index.html>
- Edelberg, D. (2 de Mayo de 2013). Judios & Judaísmo, 2.5. (D. Edelberg, Editor, D. Edelberg, Productor, & Metro Pro Theme; Genesis Framework; WordPress;) de Judios & Judaísmo: <http://www.judiosyjudaismo.com/2013/05/cual-es-el-origen-de-la-palabra-judio/>
- EMOL El Mercurio S.A.P. (27 de Septiembre de 1999). Emol.com. de Emol.com: <http://www.emol.com/noticias/nacional/2009/12/17/389878/gobierno-celebro-fiesta-judia-de-janua-por-primera-vez-en-la-moneda.html>
- Enlace Judío. (2010). ¿Qué es una Parashá?, de Enlace Judío: <https://www.enlacejudio.com/2014/10/21/que-es-una-perasha/>
- Fundación Jim Joseph, la Fundación Judía de Cincinnati, la Fundación Familia Dorada, y el Centro Irma L. y Abram S. Croll para el Aprendizaje y la Cultura Judíos. (05 de Enero de 2018). Hebrew Union College - Instituto Judío de Religión. Obtenido de Hebrew Union College - Instituto Judío de Religión: <http://huc.edu/>
- Hashéni, H. (Productor), & Ben Tasgal, G. (Dirección). (2017). ¿Cuáles son los principales mitos judeofobos modernos? [Película]. Israel., de <https://youtu.be/37WrzvHPpGs>
- Iglesia israelita. (2015). Iglesia Israelita Chile., de Iglesia Israelita Chile: <http://congregacionisraelita.cl/historia/>
- Meza, A. (Productor), & Meza, A. (Dirección). (2011). [Película]. Estados Unidos de Norteamérica. Obtenido de <https://www.youtube.com/watch?v=ObFWyFEPIvw>
- Mora, P. (1 de Enero de 2004). HISTORIA DIDÁCTICA DE CURACAUTIN "1882-2004"., de HISTORIA DIDÁCTICA DE CURACAUTIN "1882-2004": <http://historiadecuracautin.blogspot.cl/2007/10/historia-dea-1gunas-iglesias-locales.html>
- Piczenik, J. L. (17 de Diciembre de 2009). Espacio Latino., de Espacio latino: http://letras-uruguay.espaciolatino.com/piczenik_jose_luis/chile_una_republica.htm
- Shulman, D. (02 de Enero de 2014). International Jewish Cemetery Project International Association of Jewish Genealogical Societies. (D. Shulman, Editor), de International Jewish Cemetery Project International Association of Jewish Genealogical Societies: <http://www.iajgsjewishcemeteryproject.org/>

Win Gallup International. (2012). Global Index of Religion and Atheism. Gallup International , Global Barometer . Washington D.C: REDC opinion poll., de <https://docs.google.com/file/d/0B9FfgKGkLgPrZHVESmVnUUxSNTg/edit?pli=1>

V ANEXOS

Entrevistas *In Extenso*.

22 de agosto de 2017 (Pamela Herrera Mora)

Edad: 34

E : ¿Cuál fue la primera vez en tu vida, que supiste o te comentaron sobre “Los Israelitas ”?

P : bueno, la primera vez fue con Fredy , yo vivía en Vilcún... ah, con Fredy nos conocimos por internet y ahí él va y me pregunta [de] que religión era yo. Yo le dije que yo era [de] religión católica, y le pregunte a él [de] que religión era él y él me dijo judía , y yo dije ¿Qué religión es esa? Porque yo no la había escuchado nunca. Le pregunte que religión era esa y ahí él me dijo prácticamente no es una religión, es como un estilo de vida. Y él me empezó a conversa [y] a conversar y a mí me empezó a llamar la atención, empezamos a ser más amigos conversar más, hablábamos por teléfonos, [y] él me mandaba de repente documentos [religiosos], cosa así me mandaba para que yo me vaya, vaya sabiendo de que se trataba más o menos. Y así me fui incorporando al tema y sabiendo un poco del tema del Judaísmo , gracias a él [Fredy].

E: ok. Luego de que Fredy le hablará sobre este tema ¿cuándo fue que se decidió a formar parte de la congregación Israelita?

P: Bueno cuando la primera vez que yo fui a la congregación, fui de visitante nomás, fui de visita fui a ver la iglesia, lo acompañe a él [Fredy] a un culto y me gustó, después me fui y estaba nuevamente en Vilcún y después fue cando ya me vine a Osorno y vine a trabajar acá a Osorno y ahí empecé a ir más [pero] siempre de oyente primero, pero ya cuando fue cuando me bautice fue [que] me bautice el dos mil... (Fredy agrega: “dos mil cinco parece) dos mil cinco fue que me bautice, (Fredy agrega: dos mil seis) Si, Dos mil seis, me bautice dos días antes o tres días antes de mi matrimonio civil, [corrige] Matrimonio de la iglesia, porque fue por un sueño, por un sueño que fueron suceso bien raro que me sucedieron antes de bautizarme. Un día estaba durmiendo cuando soñé que alguien me tocaba la cabeza pero era como [que] yo veía una luz, nunca vi cara, nuca vi manos, pero yo sentí una mano que me toó la cabeza y me decía: Bienvenida a mi pueblo. Y me decía una palabra que yo no, en ese entonces no sabía que era hebreo , pero me imagino yo que tendría que haber sido hebreo, no sé. Pero me decía después en castellano, me decía “Bienvenida a mi pueblo” y yo sentí su

mano acá (se toca la cabeza) y me desperté. Y [le] conversé a Fredy, bueno a don Guido , a todos ahí y ahí me dijeron que había sido a lo mejor, lo más probable que había sido El Eterno que él me dio la bienvenida al pueblo porque yo me estaba incorporando al pueblo, estaba llegando donde tenía que.

E: Bien, ¿Qué significa para usted, o cómo definiría ser una mujer Israelita?, que diferencias ve, respecto a una mujer laica, cristiana católica , dado que usted comenta haber sido católica en algún momento de su vida.

P: Diferencias... bueno la israelita es como más... es que como la católica. Nosotras éramos, osea la mujer ahí éramos. Como [que] podíamos ser parte de todo, [inclusive] podíamos participar en todo. En cambio acá en la congregación, acá al ser judías nosotras las mujeres estamos como más reprimidas no tenemos tanto... osea lo que se hace de mantener aquí en la congregación, no participar tanto, por ejemplo las mujeres, nosotras acá las mujeres no tenemos tanto derecho a opinión sino que acá vale más la opinión del hombre que la opinión de la mujer. En cambio en los católicos no, [porque] la católica [ente] hombre y mujer tiene todos los mismo derechos a opinión, creo yo no sé.

E: en cuanto a las festividades ¿Qué opinión nos puedes referir?

P: La primera festividad [en] que participe fue Sucot y esa es una de las festividades que más me gusta, la festividad de Sucot. No hemos participado mucho en las festividades pero es una de las festividades que más me gusta porque Pesaj Igual me gusta, pero por ejemplo, hay una festividad que es Yom Kipur , no, no encuentro la gracia mucho a esa festividad de Yom Kipur, porque se supone que es el día del perdón, nosotros como hermanos si ofendimos a algún hermano, o hablamos mal de algún hermano tenemos que acercarnos a ese hermano y decirle: “sabe hermano, hable mal de usted” y pedirle perdón, pero nadie lo hace. Yo creo que esa es una festividad [que] igual es importante, pero que es una festividad que no se cumple el objetivo que tiene que tener esa festividad.

E: y en el caso de la festividad de Sucot, que nos comentaba al principio, ¿usted la celebró estando bautizada?

P: Estaba Bautizada y casada.

E: Ok, ¿su matrimonio fue realizado según la tradición Judía, cristiana, Israelita?

P: bueno, nosotros fuimos el primer matrimonio que se casó bajo la Jupá acá en Osorno, nosotros fuimos los primeros que hicimos todo, La Jupá, y después Fredy rompió la copa se hizo todo como tenía que ser el tipo de lo que es el matrimonio civil, [corrige] el matrimonio de iglesia, lo único que ahí no sabíamos que la mujer era la que espera al hombre, sino que acá fue el hombre me esperó a mí y en el matrimonio judío el hombre [no] espera a la mujer, la mujer espera al hombre.

E: ¿Cuánto hijos tiene en la actualidad?

P: tres

E: y ¿Cuántos han sido criados bajo esta fe desde su nacimiento?

P: Dos, mis dos hijos del matrimonio.

E: ¿conlleva alguna dificultad, o es más simple criar a un hijo desde recién nacido bajo los preceptos del Israelismo?

P: si, es más fácil porque uno, [osea] ellos ya de Guagüita uno les empieza a informar de las cosas y a enseñarle todo. En cambio por ejemplo en el caso de Rodrigo mi hijo mayor él se bautizó bajo la iglesia católica, él estuvo más participando en ese tema y ahora que él es más grande de repente hay cosas que él pregunta [como por ejemplo] ¿porqué [ocurre] esto, y porqué [sucede] esto otro? Pero en cambio en cosas de niños chicos ellos ya por ejemplo mi hija Tamara, ella de chiquitita ella ya está con las ideas firmes que ella es Israelita y que nadie [le] puede sacar [el hecho] de ser Israelita porque en el colegio [ellos] estaban en un colegio evangélico y ahí la querían bautizar [por la fe cristiana evangélica] y ella dijo que no porque [si] ella se bautizaba dejaba [de] ser Israelita, así que yo creo que de nacimiento es mucho más fácil, de Guagüita, porque la misma Elisheba , ella no se duerme si su papá no le canta el Shema y si no le canta el Yevarejejá ella no se duerme, ella ya es como, ella ya lo sabe desde *Chiquichicha* que tiene que esas cosas, [se detiene] sin eso ella no puede.

E: ¿Cómo es vivir la fe israelita en la ciudad de Osorno?

P: Osea, en una parte es más fácil porque tenemos congregación aquí mismo, y para poder congregarnos vamos acá mismo a congregarnos.

Cuando nosotros estuvimos viviendo en Ancud, para nosotros ahí era difícil porque queríamos participar en algunas cosas [o] en alguna actividad, no podíamos porque estábamos tan lejos. Esa es una de las ventajas, yo creo, de estar aquí mismo en Osorno porque tenemos la congregación aquí mismo.

E: ok, una pregunta final ¿Qué opinión le merece el actual estado de Israel?

P: Mire, ahí no entiendo mucho, la verdad es que yo soy media dejada para leer y esas cosas, me gustan pero por “Dejación” y por falta de tiempo, o de alguien que explique [la situación] con paciencia y que no esté reprochando, [es por eso] que es falta de interés que tampoco me acerco [ni siquiera] a las personas más cercanas para preguntar porque o si no te invaden con otra pregunta y te quitan todas las ganas y todo queda hasta ahí.

E: Correcto, y en cuanto a la esperanza de volver a la Patria ancestral “Jerusalem”, como la entiende usted ¿Jerusalem de este mundo terrenal o Jerusalem espiritual?

P: Yo creo que celestial. Porque terrenal es aquí en la tierra y para mí por una parte estar mejor es estar bien en mi interior y en mi alma y cuando llegue el momento de que venga El Eterno, estar bien con él. Porque acá en la tierra uno... ¿de qué te sirve?, total, lo importante es estar bien con El Eterno

E: Comentando sobre esto último que me dice, ¿Cuál es su esperanza respecto a su familia en cuanto a la observancia del Israelismo?

P: Me gustaría avanzar, yo creo que a todos nos gustaría avanzar más. A mí me gustaría, como le digo, saber más, no sé, me gustaría tener ese bichito que me llame no sé, [osea] hubo un momento que tenía ese bichito de la curiosidad de saber y saber, pero después que uno recibe tantos reproches, tantas... esto, que acá a uno le matan ese bicho, ese entusiasmo. Lo mismo pasa con los niños, los niños, por ejemplo yo a mis hijos se los digo ellos no quieren ir a la congregación ninguno de los dos (mayores) no quieren ir [y] yo no los obligo porque les matan ellos esa pasión, porque a los niños míos antes les encantaba ir a la congregación. Pero ahora no porque no falta de repente un gesto malo o una llamada de atención injustamente [y] le quitan ese entusiasmo de ir a la congregación [de hecho] antes no, antes los papás obligaban y obligaban a sus hijos pero por lo mismo ahora ya no hay jóvenes en la congregación por lo mismo, porque les exigen mucho y en esa parte debiera ser que uno

siente, que nazca de ellos no sé, de repente cuando quieren tocar [y] tienen ganas de tocar un pandero [o] de tocar algo (instrumento musical) , no falta el que les quita las ansias [se detiene] ya... ¿para qué voy a ir más yo, a la congregación si no me toman en cuenta? A que voy y la gracia es avanzar y osea sería lindo algún día estar hasta en Israel, pero, como se dice el... no es por tanto estar en Israel [que] vamos a ser Salvados [de hecho] nosotros tuvimos la oportunidad de irnos a Israel [y] nos quitaron esa bendición, pero acá estamos, pero yo no soy de esas, osea todos dicen me gustaría estar en Israel [y] pasar un Shabat pero para estar en Israel uno tiene que estar cien por ciento bien, yo creo, saber todo porque no es llegar e irnos a Israel con [la] poca sabiduría que tenemos vamos a quedar chiquititos al lado de Israel allá con la sabiduría que tenemos.

22 de agosto 2017

Fredy Barría Gamboa

39 años

E: ¿me podría contar cuales son los recuerdos más antiguos que tiene sobre la congregación Israelita a la que usted pertenece?

F si, bueno yo me acuerdo antes que cuando era niño yo veía que de repente salían a predicar antes los hermanos en [lo] cual participe yo creo que varias ocasiones con mi papá y era como un... antes era la congregación como [que] tubo varios cambios por lo que yo me acuerdo algo vago y paso [que] antes era como un estilo pentecostal antiguamente pero siempre se guardaron los mandamientos, me refiero a las cabañas, la Fiesta de las trompetas cosas así que se llamaban antiguamente. Yo participe de cabro chico en los coros y todo el asunto [y] ya después cuando uno es grande uno decide si uno sigue y uno decidió no seguir de repente y conocer otros lados otras cosas [e] irse al mundo más que nada de repente pero como te digo yo la kahal si... ahí sí, [osea] muchas cosas al cien por ciento que digamos no las conozco [como] las que yo conozco ahora, y todo los cambios [que han sucedido como] el cambio del nombre , en el estilo de alabanza [o] estilo de la adoración que se hacía [por ejemplo] antes se gritaba por ejemplo “Gloria a Dios, Gloria a Dios”, ahora eso ya casi ya no se hace, antiguamente habían coros [que] cantaba habían todos los días... me parece mucho que habían día por medio reuniones y se hacían cantatas [y] había un coro que participaba a nivel nacional, por lo que algo así me acuerdo. Y estaban las hijas del hermano Pastor y otras personas más, varias personas que ya no están en la congregación y se pasaba bonito, era entretenido. A mí de niño chico no me gustaba ir iba de repente más que nada obligado y como te digo uno después ya de esas edad se aparta de los caminos y se va al mundo [y] conoce lo que es el estilo de vida del mundo todo el asunto y después nace la necesidad de nuevo de volver a conocer las cosas que uno conoció buscando y [al final] volví al mismo lugar donde fui criado con la diferencia que me encontré con otras cosa que antiguamente no se hacían.

E: Profundizando un poco sobre esto último que me comentaba, ¿a qué edad salió usted de la congregación y a qué edad volvió?

F: Yo cuando me fui al mundo yo tenía algo como de 12 o 13 años [y] creo que fue más un momento de rebeldía, de llevar [les] la contraria a los viejos porque realmente cuando uno se sentía obligado a ir a algo uno no tenía el interés ni el entusiasmo de participar o de estar pero era algo que yo creo que a todo los jóvenes de repente les pasa, [tener] la inquietud [y] el querer conocer el mundo, el mundo exterior dijo... igual te lleva a cometer esos errores esas faltas, pero como te digo yo, de ahí como a la edad de los 25 [o] 26 años yo creo que fue que me nació el tema de volver a ver el tema de congregarme [y] de buscar algo. Trabajaba yo en ese entonces como guardia marítimo y ahí pase por varias estancias. Pase por ejemplo de ir a una iglesia bautista, a una iglesia metodista, una pentecostal y una iglesia tradicional de todos los días como le dicen algunos pero no testigo . Siempre con la necesidad de buscar algo, inclusive en San Pedro Yatac ahí cerca de Quellón nosotros tuvimos un grupo de personas que alababan al Eterno y nosotros en las noches nos juntábamos después de los turnos y nos congregábamos en el galpón [ahí] estudiábamos un poco de la palabra y todo el asunto y nos hacían participar y me hacían hablar y ahí fue la primera vez que yo como que prediqué algo, pero aun así yo no estaba congregado en ningún lado, todavía no me bautizaba todavía no hacia la inmersión, así que así fueron varias cosas que pasaron. De hecho ahí fue que sucedieron [cosas] en esos lados [como] gente que quisieron creer en las cosas y de repente quizás por uno mismo por ser falto de estudiar más las cosas y de tener la mayor profundidad de las cosas no hizo nada más que alejarse.

E: Sacando cuentas usted paso alrededor de doce años fuera de su congregación. ¿Cómo recibió los cambios de la congregación una vez que volvió?

F: Fue algo raro, fue algo diferente, porque como te digo yo , como se dice en la palabra disfrute cien por ciento lo que es el mundo, yo disfrute el tema de salir a las discos, salir a las fiestas, yo tomaba, yo fumaba , me embriagaba [y] a veces quedaba como un estropajo , a veces no, [había] gente que conocía a mis padres de repente acá en Osorno [y] yo tomaba locomoción y los choferes me conocían y me pasaban a dejar a la casa nomás y se arrancaban porque sabían cómo era el genio de mi papá, pero ellos no tenían culpa de lo que yo hacía. Yo a veces como te decía yo le aconsejo a mi hijo y le comento las cosas y es como ver para creer pero fue un cambio bastante fuerte porque la necesidad que tenía yo no la percibía al cien por ciento. Fue un día me parece mucho, un día de Yom Kipur que vinieron unos

hermanos de Santiago y había una reunión tan bonita, tan especial que yo me senté en el fondo de la kahal, atrás al final y tocaron el Shofar me acuerdo para empezar la reunión [y] yo sentí la necesidad tan grande de querer levantarme de ese lugar en que estaba sentado y decirle al pastor que yo me quería bautizar, pero sabes, la primera vez cuando me paré como que alguien me pescaba de atrás de la chomba y [me decía] “no, siéntate” y fueron alrededor de tres veces que lo intente reiteradamente hasta que a la cuarta [vez] logre pararme y rompí en llanto y hable y dije yo que quería bautizarme y de ahí hasta acá fue algo que digo yo que hasta el día de hoy me cuesta retomar las cosas del Eterno porque como estuve tanto en el mundo como que después las cosas se te enraízan dentro, echan raíces y cuesta sacarlas, aunque todos digan que la Inmersión y todo el asunto [se refiere al bautismo] , pero cuesta sacarlo [el comportamiento de afuera] es un cambio que cuesta llevar porque no todos las cosas que uno conoce, porque va el tema de la alimentación va el tema de... [Osea] más que nada la religión de nosotros no es una religión sino como yo siempre he dicho es un estilo de vida que te hace la diferencia en diferentes ámbitos que la gente no comprende y no entiende.

E: ok, en torno a lo que usted decía ahora al final, ¿Qué cosas marca y diferencia este “Estilo de vida” (Israelita), y lo distingue del estilo de vida de la gente “del mundo”?

F: Bueno a nosotros muchas veces nos confunden con los sabatistas que les dicen, los sabatistas o los adventistas , pero la diferencia es que nosotros no comemos cerdo no comemos mariscos, nosotros el día de Shabat por lo general deberíamos guardarlo, los que son libres y los que no [como] lamentablemente es mi caso tenemos que trabajar porque todavía estamos en el lado egipcio como se dice espiritualmente y esa es una cosa que la gente no comprende ni te entiende porque si tú le dices “ya, yo soy sabatista”, [entonces responden] Ah, y no te preguntan nada más, porque ellos entienden que el sabatista es diferente, [ellos] no conocen los principios hebraicos, no conocen los principios judíos, no conocen los principios israelitas no saben cómo es el vivir de un israelita no saben cómo es este sistema, ello lo asocian mucho con otras cosas lo asocian con el mundo palestino por ejemplo que viven en problemas y que viven en dificultades lo asocian a eso no saben lo otro que viene después en el tema espiritual la perspectiva de ellos es diferente, y te cuesta por que como ellos no te entienden no te comprenden de repente muchas veces se burlan y se ríen de uno, por ejemplo yo que trabajo y me dan alimentación en un casino igual ahí te

marcan las diferencias y te dejan las pruebas para ver si tú caes o no caes, por ejemplo te dan fideos con carne molida y tú no sabes si esas carne molida tiene cerdo o no porque hoy en día la carne molida te la complementan con la de cerdo para hacerla más abundante y cuando uno les explica que uno no consume por el tema de religión y no consume por el tema que a uno le hace mal ellos no entienden ni comprenden y es difícil pero hay gente que ya sabe ya por ejemplo en mi trabajo donde yo estoy ya llevo casi cinco o seis años y ahí algunos ya entienden ahí, que yo no como cerdo, claro que yo tengo igual mi genio, como judío dicen, cada quien tiene sus caídas y sus bajos no soy perfecto, y eso es lo que uno siempre debe de tener en cuenta que uno en este mundo no es perfecto, uno no es el que tiene la última palabra no es el que tiene la definición completa de ser Judío porque el judío también comete errores, el judío también tiene dificultades el judío también pasa pruebas, quizá más pruebas que otro, quizá más dificultades que otras personas no puedan pasar.

E: hablando sobre conceptos de espiritualidad, ¿Cuáles cree usted son las principales diferencias entre la espiritualidad Israelita y la cristiana?

F: son varias cosas, son sentimientos diferentes en el diario vivir y los sentimientos [por ejemplo] cuando tú vas a la congregación Israelita [se ve] en la forma de alabanza, la forma de elevarte al Eterno. Bueno a nosotros nos dicen que somos muy apagados en ese sentido, en el tema espiritual somos muy apagados, que no tenemos vida, que no cantamos con emociones, pero profundizando esas cosas yo lo veo de otra manera, [porque] el Ruaj yo lo siento de otra manera es cuando el viento esta como calmo si tú miras los árboles, para mí eso es sentir el Ruaj, es calma es paz es armonía es alegría es gozo pero no quizá el gozo que el mundo cristiano entiende, quizá el mundo cristiano lo entiende de otra manera por ejemplo [para ellos{los cristianos} sea] danzar, gritar [y] tratar de hablar en lenguas, porque digo “tratar de hablar en lenguas” porque al fin y al cabo no sé qué es lo que significa lo que ellos dicen, porque si yo hablo en lenguas yo tengo que saber lo que yo hablo lo que se significa, por ejemplo si yo le digo “Shalom” yo sé lo que significa, que se puede interpretar como “la paz” , que es como una bendición, es como darte a ti un buenos días o un buenas noches y quizá para el mundo cristiano Shalom es una palabra más, pero para el mundo hebreo, y para el mundo judío tiene mucho significado, por ejemplo decirte, Shalom, Shalom alejem, alejem Shalom son cosas diferentes, son como decirte que el Eterno este contigo. El tema por

ejemplo de la bendición de los niños, por ejemplo yo todas las noches antes de irme (al trabajo), es increíble, yo a mis hijos yo les recito el Shema y les recito el Yevarejejá y si yo me voy esa pequeñita (apunta en dirección a su hija menor) no duerme, [de hecho] mi esposa tiene que estar llamándome para que yo le pueda recitar el Shema y cuando yo termino de cantarles el Shema y el Yevarejejá ahí recién se duerme, es para mí como una conexión diferente, [por tanto] comparándome con el mundo cristiano yo creo que esas son las diferencias, que ellos ven las cosas que nosotros hacemos como apagadas, sin conocer el trasfondo de porque lo hacemos

E: dado que comentaba el asunto de las bendiciones dentro de su hogar, ¿podría hablar sobre como es el tema de la espiritualidad israelita en el hogar?

F: Es una tradición, en el mundo hebreo la palabra tradición significa por ejemplo recibir el Shabat y eso no sé si en alguna parte de la Torah sale pero es una tradición que ya viene de generación en generación que nosotros recibimos el Shabat el día viernes en la noche y es una forma de llevarlo a los hogares para que el niño igual tenga la educación y el respeto por el Eterno si yo voy a la congregación y voy a alabar al Eterno y yo me gozo , grito danzo, bailo verdad, es [eso] una forma de tener un respeto hacia el Eterno igual pero en el hogar no queda la bendición porque la bendición igual tiene que estar en el hogar con los niños, [porque] los niños son los que tiene que llevar el tema de la... , porque o si no se perdería la palabra de generación en generaciones y eso está escrito “Y guardarás y reposarás el día de Shabat porque eso se hará de generación en generación” y si yo no se lo enseño a mis hijos estoy incumpliendo un mandamiento porque en el Shema y en el Yevarejejá es algo que tengo que hacer porque es algo que me corresponde hacerme responsable como cabeza de la casa [esto] está escrito, está en la Torah y yo soy responsable de que ello [los hijos] conozcan estas cosas y la madre en el hogar es lo mismo, la madre en el hogar es la parte principal es el pilar fundamental que tiene que enseñarles las cosas a los niños igual como el respeto al eterno y todas esas cosas y eso yo creo que en otras partes en otras congregaciones no pasa no se hace, no se hace porque la iglesia cristiana tiene otro proceder tiene otras cosas [aunque] igual tienen el respeto hacia sus padres y madres, pero las cosas fundamentales que creo que deberían tener no las tienen.

E: Bien, en cuanto a la forma en que ustedes mismo se identifican ¿Cuál cree usted que es el término más correcto para identificarse?

F: mira yo digo que ahora en este momento es la palabra que menos se conoce por fuera, osea, israelita porque nosotros no somos descendientes de Judíos no somos judíos, somos Israelitas a mi parecer pero como la gente relaciona más el judío y es más conocido el judío [creo que debiéramos identificarnos como] Judíos Israelitas esto para no entrar en diferencias con otras personas ni entrar en conflictos por que si tú te entras en conflictos con otras personas e intentas tratar de explicarles a personas que no van a entender entonces no hay que perder el tiempo en ese sentido sino que hay que decirles “ya si soy judío israelita” y entonces estás en paz contigo mismo y en paz con la otra persona y así mantienes un equilibrio , aunque muchas veces el equilibrio igual es roto por la persistencia de las otras personas en querer conocer un poco más te lleva de repente a traspasar esos límites pero en bueno formas eso si en buenas palabras no en gritos o peleas o darle un patada por los tobillos eso no

E: ok, Como para ir cerrando me gustaría saber si usted pudiera señalar cuales son las fiestas más importantes dentro de las celebraciones israelitas y, además saber también si usted conoce a otros israelitas de otras congregaciones y si acaso ellos se reconocen entre si y a ustedes.

F: mira yo conozco sí, hay gente israelita por fuera una [congregación israelita] que está aquí cerca de [calle] Real y otras personas que están fuera igual pero yo no cosco el sistema de ellos no conozco el proceder de las reuniones, el proceder de ellos no... no... no conozco pero si conozco a gente que esta fuera y tienen otro estilo de... En cuanto a las festividades si las festividades yo... para mí la más importante es el Pesaj que significa “la fiesta de pasar por alto” y la liberación del pueblo Israelita o judío y la otra festividad que para mí realmente es importante y es bastante relevante es el Yom Kipur que par que la gente lo conozca es el “día del perdón” pero en trasfondo significa otras cosas más , el día de perdón en que yo tengo que ponerme a cuenta con todos mis vecinos y con las personas que yo supuestamente sin conocer o con conciencia yo herí, transgredí e hice cosas que yo no debería haber hecho y ahí en ese día yo tengo que saber si el eterno me perdono mis faltas mis errores y si mis vecinos me perdonaron o no me perdonaron si mi gente alrededor de los que yo difame o dije

mal me perdonaron o no para que después yo empiece o comience un nuevo año, un año limpio, con la hoja en blanco.

E: ¿Qué comparten los israelitas con los cristianos?

F: mira o mi punto de vista sobre esto surgió cuando yo anduve buscando donde congregarme cuando me salí de la Kahal a los trece años más o menos hay hartas diferencias, pero hay algunas que son complementarias por ejemplo las trompetas que ellos le llaman, la fiesta de las trompetas y nosotros acá le llamamos el Yom Kipur la diferencia es que ellos hacen media vigilia y nosotros no hacemos vigilia nosotros hacemos antes de Yom Kipur un ayuno y uno que me parece mucho que es obligatorio para poder estar a cuanta con el Eterno de ahí ellos llaman a una ceremonia que ellos llaman santa cena igual es una vigilia y nosotros le llamamos Pesaj. Las fechas y la forma de hacerlo, nosotros hacemos Pesaj una vez en el año de acuerdo al calendario que está suscrito en la Torah, de acuerdo a las lunas y las señales que están emitidas ahí. En cambio en el cristianismo yo creo que ellos hacen santa cena dos o tres veces en el año, creo, porque desconozco ese tema cien por ciento si es así, pero yo lo que he visto, o lo que he escuchado de algunos es que hacen santa cena dos o tres veces en el año [y el hecho de que] le llaman santa cena, bajo qué motivos o circunstancias no sé porque desconozco lo que hacen, lo que si mi abuelo, es evangélico, él hacía santa cena dos veces al año y bueno ellos ahí en su forma de adorar al Eterno ellos comían de todo y hasta cerdo comían y esas cosas sabemos nosotros que no las podemos comer de ahí tenían la otra media vigilia que hacían una vez en el año y la forma de adoración al Eterno igual es diferente porque ellos manejan diapositivas y cosas así nosotros no, nosotros somos a la antigua con himnario donde vamos leyendo lo que vamos cantando y de los mandamientos yo creo que ellos no están al cien por ciento, [aunque] nosotros tampoco estamos al cien por ciento pero de lo que nosotros intentamos llevarlo como al cien por ciento de lo que intentamos hacerlo como parte de nuestro día a día por ejemplo el tema de las comidas [porque] para ellos el tema de las comidas es un tema que ellos pueden comer de todo porque todo está bendecido y todo se puede limpiar y nosotros sabemos en el ámbito hebreo que esas cosas no están permitidas porque el Eterno te vino a dejar algo para que tu cuerpo sea limpio aparte por lo que uno comenta dentro de la kahal porque de la boca deben salir cosas limpias, como te digo yo no hay similitud. Por ejemplo en el tema de los nombres igual porque yo sé lo que

significan los nombres y se cuál es el nombre del Eterno y cuál es el nombre de su hijo entonces no puedo hacer una diferencia y decir que si son así porque aunque ellos los conozcan no van a dejar de nombrarlos de la manera que los nombran y nombrar un nombre de la manera que nosotros los estamos nombrando y diciéndoles que es así aunque hay algunos que me dicen: “¡No! ,es que el tema tiene que ser así” y yo les digo pero oiga maestro si usted me dice que el nombre de Jesús es más antiguo que el nombre de Yeshua Yo se lo voy a creer y si usted me dice que el nombre de Yahvé como me dice usted, (porque ellos le nombran Yahvé no le nombran como nosotros le nombramos) y yo no voy a decir el nombre del Eterno porque no estaría permitido pero si vamos a los tiempos antiguos y vamos al tiempo de cuál es la religión más antigua del mundo, la religión que tiene más cosas en el mundo vamos a quedar consientes que el origen viene de Israel, Israel es la parte más antigua, es la que tiene mayor profundidad en cuanto a raíces, porque si usted me habla de la congregación católica esa fue creada después y esa al ser creada después tapando lo que paso con el tema israelita para mí no tiene ninguna relevancia porque si como habla la historia la parte hebrea es la más antigua es la base de todo incluso es la base de la escritura porque algunos dicen que los griegos inventaron la escritura porque el primer texto creo que fue en arameo antiguamente los primeros libros que fueron creados fueron del pueblo hebreo porque la biblia te dice que el primer hombre fue Adán y Eva pero algunos dicen que no dice que sean hebreos pero ellos conocían el nombre del Eterno y ellos vieron al Eterno entonces aunque algunos digan que no es hebreo , de ahí sale el origen de todo , pero la primera persona que escribió algo que yo tengo entendido que relaciono algo al judaísmo o al israelita fue Noé, él tuvo que dejar conocimiento del arca que hizo las medidas que tomo y todo el asunto, entonces el primer escrito para mí fue eso porque el griego solamente vino a modificar la escritura para que todos puedan conocerla y este es mi punto de vista.

E: Muy bien, Para terminar ¿Qué opinión tiene los israelitas del actual Estado de Israel?

F: Mira, yo en ese sentido me guardo o reservo un tema de comentar porque si tú me comentas del Estado de Chile yo te puedo decir que no que sí y que tal vez y que puede ser porque como te digo, yo vivo aquí en Chile y hablar del estado de Israel sin vivir allá, no lo puedo comentar ni lo puedo decir porque es lo que yo conozco por intermedio de las noticias, entonces si yo hago un comentario sobre el Estado de Israel y me equivoco me estoy

condenando porque yo no puedo hacer eso, porque es como la canción que dice Yerushalayim si yo me olvidara de ti que pierda mi diestra o mi mano y por eso nuestra esperanza es la celestial, al menos para mí, aunque igual son dos cosas distintas la parte espiritual que tiene que ver con la Sion celestial y la terrenal porque la intención de uno es llegar a Israel y conocer Israel porque ahí está lo más sagrado, osea ahí está todo, el origen de todo entonces pisar el suelo israelita para mí sería lo máximo pero prefiero la Sion celestial.

Filomena Aros

Edad: 70-75 aprox

E: ¿Cuáles son las memorias más antiguas sobre la Iglesia Israelita que usted recuerda?

F: Bueno, yo la memoria que tengo es de lo, cuando se inaugura la iglesia de acá de Osorno provenía de Temuco y de Concepción, en Concepción había un pastor que se llamaba Francisco Ulloa y en Temuco había otro pastor que se llamaba Federico... el apellido no me acuerdo, Federico... pero eso ya como cuarenta años atrás porque yo estoy [participando en la iglesia] más o menos [hace] cuarenta años, en la congregación de acá de Osorno y ese pastor que vino de Concepción, después él fundó otra congregación allá en Chiguayante y se quedó su hijo acá el hermano Edgardo Ulloa y después ahí se formó otro pequeño grupo en Francke y ese lo comandaba don Sergio Águila él era el pastor de ahí y [en] resumen la congregación y los pastores indagaron en la Torah y empezaron a enseñar de las fiestas para que se cumplan, para cumplir las fiestas. Yo desde que llegué a esa congregación todos los hermanos ya celebraban las fiestas y guardaban los mandamientos, la ley de la alimentación y todo lo concerniente a la religión Israelita y se juntaba mucha gente porque había mucha gente joven en esos tiempos, había coros grandes a voces, y después cuando ya los ancianos se fueron quedando en las casas, fueron tomando un poco [el cargo] los jóvenes y ya no dieron resultado, por ejemplo el hermano... el hijo del pastor que quedó acá de pastor ese se fue después a Río Negro y ahí formó otro grupo pero de pura gente adulta, después él se enfermó y murió y entonces ahí quedo el hermano Catalán el que ha perseverado, y en la otra congregación de Francke, ese caballero Águila se unió con los otros hermanos que venían de Temuco que eran los hermanos Peña de la congregación de allá abajo que ellos cunado vinieron para acá entonces tenían que buscar una congregación donde asistir y se juntaron con el hermano Águila y habían... los más antiguos que eran Don Ernesto Mayorga que falleció, Serio Águila que también que falleció, la señora Rosa Calfú que falleció también, Eduardo Artiaga, Juan Labé que después se fue a la Sinagoga y yo no sé si persevera o no pero están en Santiago y el resto que está en Santiago son nuevos y medios antiguos también, porque ahí esta Don Juan Labé, el otro caballero que murió, Gamaliel Caravante

[que] también era antiguo ese caballero de los inicios de la congregación, pero igual falleció hace unos pocos meses y eso es lo que recuerdo yo.

E: cuando la congregación Israelita llegó a Osorno, ¿hacían algún tipo de actividades?

F: No se hacían campañas, se hacían unos retiros que hacían los [hermanos] de Temuco, eso [lo hacían] los ancianos... porque ellos venían a las congregaciones de acá de Osorno y estaban ocho días [y] se hacía una cosa como estudios todos los días, pero no eran campañas [sino] que eran servicios, música y estudios de la Torah. Después la congregación acá del hermano Catalán estuvieron un tiempo saliendo a predicar a la calle [aunque] poco tiempo porque era poca la gente que tenía disposición en las tardes de salir a la calle a predicar, porque todos trabajaban en las tardes entonces no podían, yo nunca salí, más eran los hombres lo que salían, esa es la única actividad que yo recuerdo, porque me parece que allá en Santiago no salen a... osea los de Temuco, ni de Concepción ni de Chiguayante no salen a predicar, yo nunca he escuchado que salgan a hacer alguna actividad, ni tampoco hacían campañas, solamente... por que la Fiesta de los Tabernáculos dura Ocho días, entonces [solo] tenían disposición para esa fiesta y para Pentecostés para [la] Fiesta de Yom Kipur, de la Pascua, entonces no disponían [de] tiempo para campañas o para otras actividades.

E: ¿Cuántos grupos o Iglesias Israelitas existen hoy en Osorno?, al menos [los] que usted conozca

F: Los dos grupos que están aquí son los de los hermanos Peña que son los más antiguos que se iniciaron en Temuco y antiguamente ellos se hicieron llamar, osea cuando se inició esa congregación, se inició como Sionista los de Temuco pero los otros de Chiguayante siempre fueron Israelitas, los de Chiguayante y de Santiago, ellos siempre fueron Israelitas, solamente la congregación de Temuco que ahora está como israelita en Temuco y los que están en Santiago también están como Israelitas, los que están en Entre Lagos, están como Israelitas también y acá en Osorno , los dos grupos también como israelitas, también, ya suprimieron el título de Sionistas.

E: y ese título, ¿de dónde surge, como se creó?

F: Ese movimiento lo fundó en Santiago este caballero, Federico Martínez, como sionista, fundó un grupo ahí. Ese caballero era sastre o no sé qué cosa era ese caballero y vivía por ahí

cerca del Mapocho, el año sí que no me acuerdo, [aquí salta a otro tema] Porque la Congregación Israelita se separó de la [Iglesia] Adventista, porque la Adventista guarda solamente el sábado y esos [hermanos] hacen retiros espirituales como de ocho o diez días pero no es la fiesta de los tabernáculos que celebran los israelitas, sino que son retiros espirituales que ellos hacen y los israelitas no, ellos hacen la fiesta de los tabernáculos que dura ocho días no hacen otros retiros espirituales

E: La congregación Israelita de Osorno ¿dependía de alguna otra casa central?

F: sí, dependían de Chiguayante, el pastor de la congregación de acá de Osorno era Francisco Ulloa que le decía yo de chiguayante y los otros [Israelitas] los hermanos Peña que le decía, ellos eran [dependientes] de Temuco pero tenían a los pastores que era Palma parece que se llamaban, Palma o Landeros, algo así, creo que hasta la actualidad ellos tienen gente de los tiempos antiguos de cuando era [los dirigentes] sus papás pastores en Temuco. Y en Temuco tienen [Iglesias] en San Carlos, tienen en varios... en varias ciudades creo que también tienen congregaciones... los israelitas que pertenecen a Temuco, y los [hermanos] de Entrelagos, también pertenecen a Temuco.

E: y ¿Qué sabe acerca de la llamada Iglesia de Dios Israelita?

F: Esa era la congregación de don Sergio Águila... que murió don Sergio Águila y ahora todavía se reúnen pero no tengo entendido quien es [el dirigente]. Dicen que es un hijo de él. Mayorga era..., el finao Mayorga ese era, no era como Israelita mesiánico, [él] era Israelita judío, el hermano Mayorga, ese tenía un grupo con una gente de la Unión y de río bueno.

E: ¿usted se refiera a que ellos [el grupo de Mayorga] no eran mesiánicos, en cuanto no creían en Jesús o Yeshua?

F: sí, no creían en Yeshua,

E: ¿y ese grupo desapareció?

F: Murió el caballero y el grupo desapareció, yo no sé pero parece que esa gente está yendo a Temuco, los que quedaron, los que estaban con él, porque era gente antigua también... viejos; era un matrimonio, con su hija, era otra señora, eran como cinco o seis personas de entre Río Bueno y La Unión.

E: ¿podrían ser el mismo grupo que se llamaba Iglesia del Dios Único?

F: No, no esa iglesia de la que habla usted ¿es la Iglesia de Dios?

E: No, me refiero a la Iglesia del dios Único que según mi investigación dirigía un señor llamado Ernesto Mayorga

F: Si, entonces es la misma, él era [el dirigente], el murió. Y aparte de eso está la gente que hace sus fiestas en su casa, como el hermano Alvarado, y ahora está el Talca el hermano Muñoz, Álvaro Muñoz, que también tiene una congregación allá en Talca.

Aparte de eso hay otra iglesia en Bariloche, también Israelita.

E: Esos israelitas de Argentina ¿son más antiguos que los de Chile?

F: Yo no conozco esa congregación, no sabría responder a esa pregunta. Incluso no sé quién sea el pastor de la Iglesia de Bariloche, pero los [Israelitas] de Seiza esos sí que son antiguos, es de hecho la Iglesia a la que pertenecía Marina Fierro

E: ¿Cuándo cree usted que llegó la doctrina Israelita a Osorno?

F: unos cuarentaicinco años creo yo porque comenzaron grupos pequeños y decían los viejitos más antiguos que cuando empezó la doctrina Israelita acá fue un extranjero que trajo y después estas personas fue que iniciaron los grupos de estudio de Israelitas y ellos se separaron de los adventistas. No me acuerdo del nombre de este caballero que trajo primero la doctrina Israelita, no se si era francés o que, que el vino ese tiempo de la revolución con los españoles, vinieron y fundaron las congregaciones bautistas y otras que no sé cómo se llaman, y ahora hay pocas bautistas, pero tampoco el nombre no me recuerdo. Y estos caballeros que de alguna manera se enteraron y estaban asistiendo a esas iglesias adventistas, ellos decidieron después separarse de esas iglesias adventistas y agruparse. Porque el primero dicen que tenía 22 miembros más menos porque eran grupos pequeños los que comenzaron a estudiar e iniciarse en los caminos del Israelismo, si estaban bien encaminados por eso persevera hasta hoy día la doctrina

E: ¿Qué piensa usted que ocurrirá con los grupos israelitas a futuro en Osorno?

F: no sabría decir eso, porque primero el grupo israelita que llegó acá eran como pentecostales con fiestas y luego a través de los estudios se fueron normalizando y cambiando dejando las maneras pentecostales, pero ahora ya son más diferentes, como pentecostales me refiero a que creían en las manifestaciones como las cosas raras que hacen los pentecostales como danzas, y después se dieron cuenta que no era divino eso y lo desecharon, no se

E: Muchas gracias por el tiempo

F: De nada.

10 de Abril 2017

Angélica Espinoza Munita

54 años

E: ¿Me gustaría saber desde que año está usted participando en la congregación?

A: Yo alrededor más menos del año 2013

E: ¿A oído usted historias referente a los orígenes de su grupo?

A: bueno lo que me han comentado a mi es que este era un grupo bastante grande de personas que era un iglesia bien grande más bien más cercana a los evangélicos, más cercana al cristianismo pero nunca evangélicos, tengo entendido que nunca fueron evangélicos sino que siempre fueron Israelitas pero... y que guardaban fiestas desde siempre y eso, era un grupo muy grande que se fue después, según lo que me cuentan, a medida que fueron estudiando se fueron acercando más al judaísmo y hubo grupos que se fueron digamos alejando [y] que se empezaron a retirar porque no aceptaban ciertas cosas. Dicen que esto fue como según me han contado los más ancianos de este grupo en el que participo que se fue podríamos decir desgranando el choclo de a poco, a medida que iban surgiendo cosas del judaísmo había un grupo que no estaba de acuerdo y se retiraba y así hasta llegar a los nombres en hebreo y el uso de [la] Kipá y del Talit y cantos en hebreo y eso fue haciendo que mucha gente no lo asimilara bien no lo aceptara y se fuera retirando.

E: ¿Cómo fue su llegada al Israelismo?

A: A través de uno de mis hijos que comenzó a participar y a buscar. Lo mío fue [llegar] desde el cristianismo... no tengo [clara] idea de si tengo o no tengo alguna ascendencia, digamos, judía, no [lo] se, pero tengo recuerdos desde niña que mi madre nos sacaba en ciertas fechas a dormir fuera [de la casa] y era bien extraño [porque] nos tenía como en el tiempo de las Cabañas, [al menos] yo lo relaciono a eso y hubo cosas en el pasado que me acercaron al judaísmo como más bien desde niña, símbolos... como amar la menorah sin saber lo que era , bueno son experiencias personales, experiencias que tenían que ver con el judaísmo, pero nunca pensé llegar a esto porque [por ejemplo] mi papá fue sacristán, cercano

al catolicismo, después por un tema de milagro de salud se acercaron al cristianismo y cuando yo nací ellos ya eran cristianos evangélicos. De ahí empezamos a estudiar en mi casa, mi grupo familiar, lo que era el antiguo testamento que nosotros conocemos como la Torah y ahí comenzamos a entender cosas que nos llevaron a este camino.

E: en cuanto al nombre Israelita, ¿Cómo lo siente usted en su vida?

A: no sé si lo entienda, lo comprenda o lo asimile de la misma forma, [claro que] habló por mí, no por el grupo en el que participo, porque tendrían que preguntarles a ello. Yo personalmente al decir Israelita me siento evidentemente más cercana a la nacionalidad Israelita y me siento más parte del pueblo judío, del pueblo israelita como dice el nombre, de hecho me siento más identificada como judía que como chilena. El nombre Israelita no hace un poco... suena un poco más sionista pero en cierta forma también no hace sentir un poco o mucho el sionismo, la cercanía al país a la patria.

E: ¿Qué significa en la vida diaria y práctica ser una mujer Israelita?

A: en la vida diaria es un cambio absoluto desde sentirse una persona chilena con las costumbres de mi país con las comidas, por ejemplo en mí caso ¿qué cambio, y que significa hoy día? Hoy significa vivir una vida totalmente diferente, es decir, voy al supermercado como cualquier persona pero tengo que leer todas las etiquetas porque no puedo comer cualquier cosa, yo tengo que ver con todas las prohibiciones que tengo en las leyes alimenticias y tengo que leer todas las etiquetas y toma más tiempo y en la vida diaria significa hacer la recitación y decir todas las oraciones como el Shema y las bendiciones , el cuidado principal que tengo hoy en la vida diaria son los alimentos, como se prepara y que es lo que preparo, incluso los que no comprendo cómo no mezclar leche con carne son parte de la vida diaria, el no comer en cualquier parte porque no es la misma cosa que cuando se es evangélico que uno salía y comía en cualquier parte y hoy no se puede . Preparar el Shabat, recibirlo, vivirlo, estudiar la Torah, la Parashá y despedirlo [el Shabat], es un cambio de vida es una vida distinta.

E: dado que usted indicó venir del mundo cristiano, podría declarar ¿cuáles son las diferencias y similitudes en el culto cristiano e Israelita?

A: similitudes pocas, en todo sentido es poco porque el cristianismo se vive mucho en la iglesia, fuera de la iglesia quizá se sigue siendo cristiano en cuanto a lo que la gente cree, el cristiano sigue creyendo sus credos como Jesús dios, y sus oraciones que no son como en el caso del israelita porque nosotros nos levantamos decimos el Shema y nos acostamos y decimos el Shema, y en el caso evangélico es si se acuerdan y quieren oran y si no, no hacen nada y las bendiciones sobre los alimentos que no en todas las casas se hacía, por ejemplo en mi casa en ocasiones no se hacía y en cuanto a las prohibiciones de comida en ellos no hay nada prohibido, yo veo diferencias muy fuertes y grandes. En cuanto al culto y las formas en que se ejecuta. Quizá las similitudes que hay son el canto y eso. Considero que conociendo ambos cultos el culto israelita es mucho más racional y no tan emocional como el caso de los evangélicos.

E: ¿conoce a otras personas que sean Israelitas en Osorno? (a parte de su grupo)

A: Me tocó en un supermercado mientras andaba con uno de mis hijos que estaba usando kipá, que un guardia nos seguía y nosotros nos dábamos cuenta que nos estaba siguiendo y estábamos un poco molestos porque no sabíamos porque nos seguía, y andábamos precisamente buscando un vino para la celebración del Shabat, y él después nos preguntó de dónde éramos y se identificó como israelita de otra congregación.

Y creo que da alguna forma todos [los israelitas] están un poco unidos y un poco separados, algunos todavía no aceptan ciertas cosas algunos israelitas no usan símbolos como la kipá o el talit pero siguen siendo israelitas siguen guardando las fiestas guardan todas las fiestas como por ejemplo cabañas o Sucot, que son ocho días o como algunos le llaman el “Gran día del perdón” que es Yom Kipur el día más importante de... el ayuno, bueno Pesaj, o todas las fiestas, pero sí, he conocido personas que se identifican como israelitas, también he conocido a gente que no participa constantemente en nuestro grupo pero nos visitan.

E: ¿Cuál es la forma oficial de ingresar a la comunidad Israelita en Osorno?

A: en el caso mío y en el grupo que participo fue súper como amable la gente, en la llegada súper amable, admiten a toda persona que quiera ir de oyente en mi caso estuve mucho tiempo asistiendo de oyente y se me integro muy bien muy cálidamente, las personas muy cálidas, no digo proselitistas porque de hecho no lo son pero si con mucha cercanía a las personas

que llegan, no salimos a predicar a la calle ni se anda buscando personas, de hecho el culto se hace a puertas cerradas pero quien quiera entrar golpea la puerta, pregunta, y se le va a abrir con mucho cariño de muy buena forma y así fue conmigo me integraron muy bien. Pero para pertenecer oficialmente hay que comprometerse con el bautismo y así uno queda inscrito en el acta y ahí es oficial la integración al grupo.

E: ¿Cómo se realiza el bautismo que usted habla?

A: el ideal es [que se realice en] aguas vivas, aguas corriendo en este caso dado las facilidades que hay aquí en Osorno es en el río, he sabido de bautismo que se realizan en el mar, pero en este caso acá generalmente es realizado en los ríos cercanos como el Rahue, y es eso un bautismo en guas vivas con una inmersión y luego con aceite

E: respecto a cómo se identifica usted misma ¿cristiano, judío o israelita? Cuál de todas estas palabras cree usted que calza mejor con su grupo y con usted misma

A: Israelita, porque evidentemente también uno comprende que al no tener un apellido hebreo, y al no haber nacido con una ascendencia clara, porque sabemos que muchos quizás tengamos ascendencia [judía] pero no lo sabemos, entonces cuando no tenemos la herencia del apellido uno se expone un poco a que haya personas con apellidos hebreos que se molesten o lo desprecien y pueda uno pasar por falso judío, porque son cosas que pasan en el mundo del judaísmo y entonces uno como que para no cometer ese erro se identifica como israelita porque como me comentaban algunos hubo personas que anduvieron acá, inclusive un rabino que se llamaba Felman, Ferman, no me acuerdo como se llamaba que anduvo calificando a las iglesias israelitas cuales estaba con mejor nota, según decía nuestro dirigente la nuestra salió más o menos y hubo una iglesia que salió como nota siete y salió muy bien que fueron y se convirtieron directamente al judaísmo y otras que salieron mal y la nuestra que salió más o menos evaluada por el rabino como mediana, medianamente bien y respecto a la pregunta que me hacía usted de cómo e identificada, yo creo que como israelita y eso a muchos judíos hebreos nacidos en Israel y de sangre les acomoda porque sienten que uno es Sionista y apoya al país, pero nosotros en lo profundo de nuestro ser nos sentimos judíos.

E: Muchas gracias por su tiempo.

Fotografías



Imagen 2. Celebración de cabañas en Cunco 1911 aprox. (Autoría desconocida) [Colección personal]

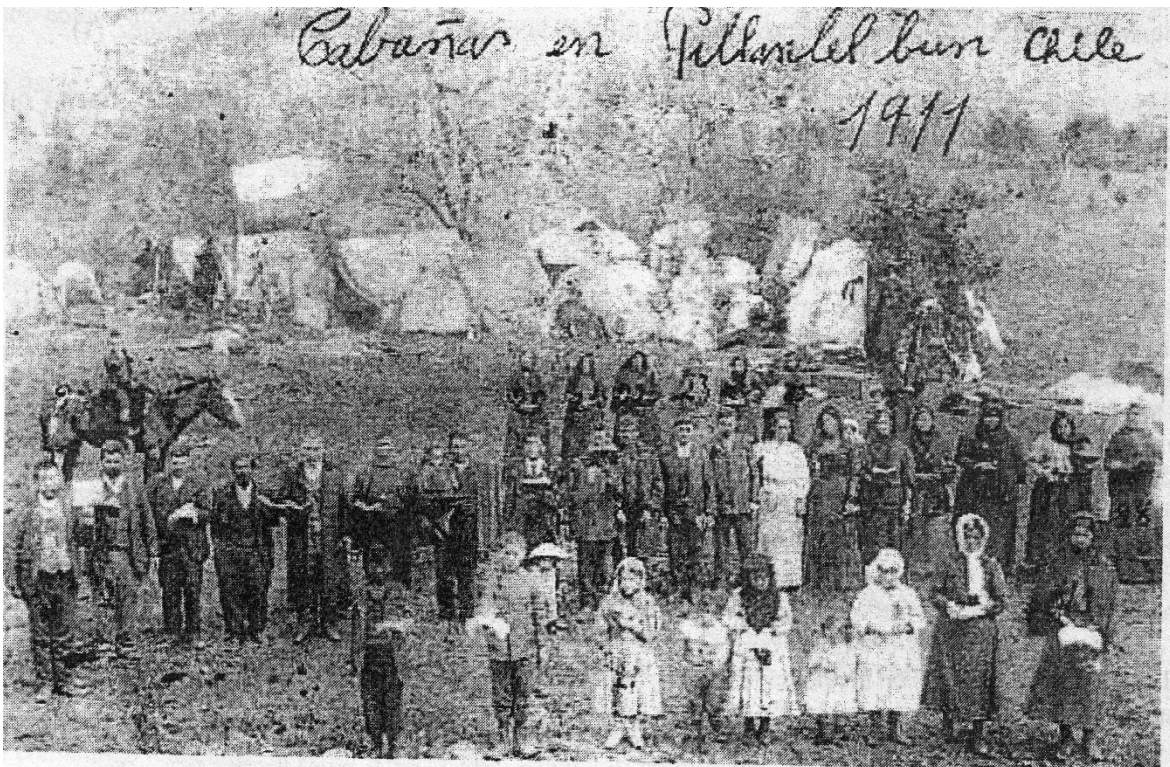


Imagen 3. Cabañas en Temuco 1911, (autor desconocido) [colección personal]



Imagen 3. Federico Martínez Navarrete, Cabañas, año desconocido, autor desconocido



Imagen 4. Luís Catalán, pastor Congregación Profética Israelita Osorno, 2016, Cabañas.



Imagen 5. Parashá, (2015), Desayuno con la congregación, se puede apreciar al autor de la presente investigación (Ernesto Villarroel, cuarto contando desde la derecha) compartiendo con los israelitas de Osorno.



Imagen 6. Matrimonio bajo la Jupa, (2006), Fredy Barría y su mujer Pamela Herrera, Osorno.



Imagen 8 Iglesia de Dios Israelita (2016) Osorno.



Imagen 7. Congregación Profética Israelita Osorno (2016)



Imagen 9. Congregación Israelita del Nuevo Pacto (2013), Osorno.

